

3282

S 1A

الجواب الكافي

لِمَنْ سَأَلَ عَنِ الدَّوَاءِ الشَّامِي

تَأْيِيف

✽ الامام العالم العلامة المتيقن الحافظ النافذ ✽
✽ شمس الدين أبي عبد الله محمد ابن الشيخ أبي بكر ✽
✽ المعروف بابن قيم الجوزية رضى الله عنه ✽

الطبعة الثالثة

١٩٢٨-١٣٤٦

﴿طبع على نفقة المتزمية﴾

أبي السمع عبد الظاهر بن محمد
محمد صالح نصيف

كلمة الناس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أخرجني من ظلمات الشرك والتقليد ، إلى نور العلم والتوحيد . ووفقني من غير حول ولا قوة للاعتصام بالكتاب والسنة .

ونفخ في روح العمل بهما ، والدعوة إليهما ، والتفقه فيهما
أحمده وأشكره وأنهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له في
ربوبية ولا ألوهية ، وأنهد أن محمداً عبده ورسوله خير البرية . صلى الله
عليه وعلى أصحابه صلاة دائمة زكية ، وسلم تسليماً كثيراً

أما بعد : فلما كان الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي للإمام
العلامة العارف بربه أبي عبد الله بن أبي بكر الماروف بابن فميم الجوزية
من أهم الكتب النافعة في تقويم الأخلاق وتثقيف العقول ومفاء النفوس
من أمراض الجهالة وشبهات انخدالة التي هلك بها كثير من الناس
كمسائل القضاء والقدر ، والاعتذار والانكال بنير عمى على رحمة الله

ترجمة المؤلف

عن كتاب زاد المعاد . تقلا عن جلاء العينين

السير نعمان الدارسي البغدادي

قال : هو العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أبوب
ابن سعد الزرعي ثم الهمتي الفقيه الحنبلي المنسب النحوي الاصولي المتكلم
الشهير (باب قيم الجوزية) . قال في الشارات : بل هو المجتهد المتألق
قال ابن رجب : زاده شبخنا سنة إحدى وتسعين وستمائة . ولازم
الشيخ تقي الدين بن تيمية . وأخذ عنه زقنن في كافة علوم الاسلام . وكان
عارفا بالتفسير لا يحارى فيه . وبأصول الدين ، واليه فيه المنتهى . وبالحدیث
ومعانيه وفقهه . ودقائق الاستنباط منه ، لا يلحق في ذلك . وبالفقه .
وبالأصول والعريية ، واء فيها اليد الطولى . وبعلم الكلام والتصوف
حبس مدقلا نكلا رة شد الرحل إلى قبر الخليل . وكان ذاعبادة وتهجد
وطول صلاة إلى الغاية الفسوى . ولم أشاهد مثله في عبادته وعلمه بالقرآن
والحدیث وحقائق الايمان . وایس دو بالمعصوم . ولكن لم أر في معناه
مثله . وقد امتحن وأوني مرات . وحبس مع شيخه شيخ الاسلام تقي
الدين في المرة الأخيرة بالائمة منفرداً عنه . ولم يخرج عنه الا بعد موت
انتیخ . وكل في مدة حبسه ، مستغلا بتلاوة القرآن والتدبر والتفكر .
ففتح عليه من ذلك خیر . كثير وحصل له جانب عظیم من الأذواق

ب

والمواجيد الصحيحة . وتساط بسبب ذلك على الكلام في أهل المعارف
والخوض في غرامضهم وتصانيفه ممتلئة بذلك ، وحجج مرات كثيرة
وجاور بمكة . وكان أهل مكة يمجون من كثرة زوافه وعبادته . وسمعت
عليه قصيدة النونية في السنة وأتساء من تصانيفه وغيرها . وأخذ عنه
العلم خلق كثير في حياة شيخه وإلى أن مات . وانتفعوا به : —

قال القاضي برهان الدين الزرعي ؛ وما تحت أديم السماء أوسع علماً
منه . ودرس بالصدرية . وأم بالجوزية . وكتب بخطه مالا يوصف كثرة
وصنف تصانيف كثيرة جداً في أنواع العلوم وحصل له من الكتب ما لم
يحصل لغيره . — فن تصانيفه

كتاب تهذيب سنن أبي داود وإيضاح مشكلاته

» الهجرتين

» الوابل الصبب شرح الكلام الطيب

» زاد المسافرين

» زاد المعاد اربع مجلدات : رهوك ناب جليل

» نقد المنقول

» اعلام المارقين عن رب العالمين ثلاث مجلدات

» بدائع الفوائد - مجلدان

» النونية . الشهيرة بالشفافية الكافية

» الصواعق المرساة على الجهمية والمعتزلة

» حادي الأرواح الى بلاد الأفراح

كتاب نزهة المشتاقين

- » الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي - وهو هذا -
- » مفتاح دار السعادة . مجلد ضخيم غريب الأسلوب
- » تحفة الودود في احكام المولود
- » الطرق الحكيمة . في السياسة الشرعية وهو من أنفس ما ألف في بابه
- » عدة الصابرين
- » اغالة اللهبان
- » الروح
- » الفتح القلبي
- » التحفة المكية

وغير ذلك : توفي رحمه الله ثالث عشر رجب سنة إحدى وخمسين وسبعمائة ؛ ودفن بمقبرة الباب الصغير بعد أن صلي عليه بمواضع عديدة وكان قد رأى قبل موته شيخه تقي الدين في النوم وسأله عن نزله فأشار الى علوها فوق بعض الأكابر ثم قال له : وأنت كدت تلحق بنا ولكن أنت الآن في طبقة ابن خزيمة رحمهم الله تعالى؛ انتهى باختصار

كتاب

١٠٠٠... إن شاء الله تعالى... من علمه من علمه...

في لفظ « إن شاء الله تعالى » يضع داء الإلزام لمشفاء. أو دواء. الإلزام واحد
رسول الله ما هو ! قال . الهرم » قال الترمذي هذا حديث صحيح
هو أدواء القلب والروح والبدن وأدويتها . وقد جعل النبي صلى
ما داهم من العلماء . فرياً له داهم

مِنْ سَأَلَ عَنِ الدَّوَاءِ الشَّامِي

تأليف

✽ الامام العالم العلامة المتقن الحافظ الناقد ✽
✽ شمس الدين أبي عبد الله محمد ابن الشيخ أبي بكر ✽
✽ المعروف بابن قيم الجوزية رضى الله عنه ✽

الطبعة الثالثة

١٣٤٦ هـ - ١٩٢٨ م

✽ طبع على نفقة ملتزمه ✽

✽ أبي السمع عبد الظاهر بن محمد ✽
✽ امام ومدرس وخطيب الحرم المكي ✽
(حقوق الطبع محفوظة)
(كل نسخة غير محبوبة تعتبر مسروقة)

مطبعة نعيم بن عبد الرحمن بن محمد بن علي في ١٤١١ بجوار سوق الخضار بدمشق

فكتب الشيخ رضى الله عنه تحت السؤال. الجواب :-

الحمد لله ﴿أما بعد﴾ فقد ثبت في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «مأزول الله داء إلا أنزل له شفاء» وفي صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لكل داء دواء فإذا أصيب دواء الداء (١) برأ بإذن الله» وفي مسند الإمام أحمد من حديث أسامة بن شريك عن

(١) إذا وجد الدواء الذي يتناسب مع مزاج المريض وحالة مرضه ووافق الوقت الذي قدر الله نهاية المرض فيه رأياً بإذن الله

النبي ﷺ قال . « إن الله لم ينزل داء الا أنزل له شفاء ؛ علمه من علمه وجهله من جهله » وفي لفظ « إن الله لم يضع داء الا لاوضع لشفاء . أو دواء . الاداء واحداً » قالوا يا رسول الله ماهو ؟ قال . الهرم » قال الترمذي هذا حديث صحيح . وهذا يعم أدواء القلب والروح والبدن وأدويتها . وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الجبل داء وجعل دواءه سؤال العلماء . فروى أبو داود في سننه من حديث جابر بن عبد الله قال . خرجنا في سفر فأصاب رجلا منا حجر فشجه في رأسه ثم احتلم فسأل أصحابه فقال : هل تجدون لي رخصة في التيمم ؟ قالوا ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء . فاغتسل فمات فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبر بذلك . فقال « قتلوه قتلهم الله الا سألوا إذ لم يعلموا . فانما شفاء العي السؤال . إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصر أو يعصب على جرحه خرقه ثم يمسح عليها ويفسل سائر جسده » فأخبر أن الجبل داء وأن شفاؤه السؤال . وقد أخبر سبحانه عن القرآن أنه شفاء فقال تعالى (١) (ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته أعجمي وعربي قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء) وقال (٢) (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) ومن هنا بيان الجنس لا للتبعض فان القرآن كله شفاء كما قال في الآية المتقدمة . فهو شفاء للقلوب من داء الجهل والشك والريب فلم ينزل الله سبحانه من السماء شفاء قط أعم ولا أنفع ولا أعظم ولا أنجع في إزالة الداء من القرآن . وقد ثبت في الصحيحين من حديث

(١) سورة فصلت

(٢) سورة الأسماء

أبى سعيد قال « انطلق نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فى سفرة
 مسافروها ؛ حتى نزلوا على حي من أحياء العرب . فاستضافوهم فأبوا أن
 يضيفوهم . فلدغ سيد ذلك الحي فسموا له بكل شيء . لا ينفعه شيء . فقال
 بعضهم : لو أتيتهم هؤلاء الرهط الذين نزلوا ، لعله أن يكون عند بعضهم
 شيء . فأتوهم فقالوا يا أيها الرهط إن سيدنا لدغ وسعينا له بكل شيء
 لا ينفعه . فهل عند أحد منكم من شيء ؟ فقال بعضهم : نعم ، والله إني
 لأرقي ولكن والله لقد استضعفناكم فلم تضيفونا . فما أنا براق لكم حتى
 تجعلوا لنا جعلا . فصالحوهم على قطع من الذنم . فانطلق يتفل عليه وقرأ
 (الحمد لله رب العالمين) فكأنما نشط من عقال . فانطلق يمشى ومابه
 من قلبه (١) قال فأوفوهم جعلهم الذى صالحوهم عليه . فقال بعضهم : اقساموا
 فقال الذى رقى لا تفعلوا حتى نأتي النبي صلى الله عليه وسلم فنذكر له الذى
 كان ، فننظر ما يأمرنا . فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكروا
 له . فقال : وما يدريك أنها رقية . ثم قال : قد أصبتم . اقساموا واضربوا
 لي معكم سهماً فضحك رسول الله ﷺ « فقد أثر هذا الدواء فى هذا
 الداء وأزاله حتى كأن لم يكن . وهو أسهل دواء وأيسره . ولو أحسن
 العبد التداوى بالفاتحة لرأى لها تأثيراً عجيباً فى الشفاء . ومكثت بمكة
 مدة تعتريني أدواء ولا أجد طبيباً ولا دواء . فكنت أعالج نفسى بالفاتحة

(١) بحركات أى علة ومميت بذلك لان الذى نصيبه يتقلب من جنب
 الى جنب . وقيل هو داء مأخوذ من القلاب يأخذ البعير فيشتكي منه قلبه
 فيموت من يومه

فأرى لها تأثيراً عجيباً . فكنت أصف ذلك لمن يشكك في القرآن . وكان
كثير منهم يبرأ سريعاً

ولكن ههنا أمر ينبغي التفطن له ، وهو أن
الأذكار والآيات والأدعية التي يستشفى بها ويرقى بها هي في نفسها نافعة
شافية . ولكن تستدعي قبول المحل وقوة همه الفاعل وتأثيره . فتي
تخلف الشفاء كان لضف تأثير الفاعل . أو لعدم قبول المنفعل . أو لما نفع
قوي فيه يمنع أن ينجع فيه الدواء . كما يكون ذلك في الأذرية والأدواء
الحسية . فان عدم تأثيرها قد يكون لعدم قبول الطبيعة لتلك الدواء .
وقد يكون مما نفع قوي يمنع من اقتضائه أثره . فان الطبيعة إذا أخذت
الدواء بقبول تام كان انتفاع البدن به بحسب ذلك القبول . وكذلك
القلب إذا أخذ الرق والتعاوذب بقبول تام وكان للراقي نفس فعالة وهمة
مؤثرة في إزالة الداء . وكذلك الدعاء فانه من أقوى الأسباب في دفع
المكروه وحصول المطلوب . ولكن قد يتخلف عنه أثره ، إما لضعفه في
نفسه بأن يكون دعاء لا يحبه الله لما فيه من العدوان ، وإما لضعف القلب
وعدم إقباله على الله وجمعيته عليه وقت الدعاء . فيكون بمنزلة القوس
الرخو جدا . فان السهم يخرج منه خروجاً ضعيفاً ، وإما لحصول المانع
من الاجابة من أكل الحرام والظلم ودين النوب (١) على القلوب
واستيلاء الغفلة والسهو والاهو وغلبتها عليها . كما في مستدرك الحاكم من

(١) الرين الطبع والانس . يقال ران على قلبه أى طبع عليه وغلب . وفي
قوله تعالى (كلا بل ران على قلوبهم) هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب

حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ « ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة . واعلموا أن الله لا يقبل دعاء من قلب غافل لاه » فهذا (١) دعاء نافع مزيل للداء . ولكن غفلة القلب عن الله تبطل قوته . وكذلك أكل الحرام يبطل قوته ويضعفها ، كما في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة . قال قال رسول الله ﷺ « أيها الناس . إن الله طيب لا يقبل الاطيباً . وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال (٢) (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم) وقل (٣) (يا أيها الذين آمنوا آمنوا بسوا من طيبات ما رزقناكم) . ثم ذكر الرجل يطيل السفر أسعت أظفر يمد يده إلى السماء ، يارب يارب ، ومطعمه حرام ومشربه حرام وهلبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب لذلك » وذكر عبد الله ابن أحمد في كتاب الزهد لأبيه « أصاب بني إسرائيل بلاء فخرجوا من جافأوح الله عز وجل إلى نبيهم أن أخبرهم أنكم تخرجون إلى الصعيد بأبدان نجسة وترفعون إلي أكناف قد سفكتم بها الدماء وملائم بها بؤسكم من الحرام ، الآن حين اشتد غضبي عليكم (٤) ولن تردادوا دني إلا بعداً » وفل أبو ذر : يكفي من الدعاء البرأة (٥) ما يكفي الطعام من الملح

(١) أي الدعاء (٢) سورة المؤمنون (٣) سورة البقرة

(٤) أي . الآن تدعونني حين اعتداد غضبي عليكم بما ارتكبتم الخ

(٥) البرأة كالجرعة القليل

فصل

والدعاء من أفع الا دوية، وهو عدو البلاء يدافعه ويمالجه ويمنع
 نزوله ويرفعه أو يخفضه إذا نزل . وهو سلاح المؤمن كما روى الحاكم
 في صحيحه من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه .
 قال قال رسول الله ﷺ « الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات
 والأرض » وله مع البلاء ثلاث مقامات . أحدها أن يكون أقوى من
 البلاء فيدفعه . الثاني أن يكون أضعف من البلاء فيقوى عليه البلاء
 فيصاب به العبد، ولكن قد يخففه وإن كان ضعيفاً . الثالث أن يتقاوما
 ويمنع كل واحد منهما صاحبه . وقد روى الحاكم في صحيحه من حديث
 عائشة رضي الله عنها؛ قالت قال رسول الله ﷺ « لا ينفي حذر من
 قدر . والدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل . وإن البلاء لينزل فيلقاه العبد
 فيمتلجان إلى يوم القيامة » وفيه أيضاً من حديث ابن عمر عن النبي ﷺ
 قال « الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل فعليك عباد الله بالدعاء » وفيه أيضاً
 من حديث ثوبان عن النبي ﷺ « لا يرد القدر إلا الدعاء ولا يزيدني العمر
 إلا البر . وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه »

فصل

ومن أفع الا دوية الاخاح في الدعاء . وقد روى ابن ماجه في
 سننه من حديث أبي هريرة

قال قال رسول الله ﷺ « من لم يسأل الله يغضب عليه » وفي مستدرک الحاكم من حديث أنس عن النبي ﷺ « لا تجزعوا في الدعاء ، فإنه لا يهلك مع الدعاء أحد » وذكر الأوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها . قالت قال رسول الله ﷺ « إن الله يحب المالحين في الدعاء » وفي كتاب الزهد للإمام أحمد عن قتادة قال قال مورك « ما وجدت للمؤمن مثلاً إلا رجل في البحر على خشبة ، فهو يدعو يارب يارب ، لعل الله عز وجل أن ينجيهِ »

فصل

ومن الآفات التي تمنع ترتب أثر الدعاء عليه أن يستعجل العبد ويستبطل^١ الإجابة فيستحسر ويدع الدعاء . وهو بمنزلة من بذر بذراً أو غرس غرساً فجعل يتعاهده ويسقيه ، فلما استبطأ كماله وإدراكه تركه وأهمله . وفي البخاري من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل ، يقول دعوت فلم يستجب لي » وفي صحيح مسلم عنه « لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع بائعاً أو قطيعة رحم ما لم يستعجل » قيل يا رسول الله ما الاستعجال ؟ قال « يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجاب لي ، فيسنصر (١) عند ذلك ويدع الدعاء » وفي مسند أحمد من حديث أنس . قال قال رسول الله ﷺ « لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل » قالوا يا رسول الله ، كيف يستعجل ؟ قال « يقول قد دعوت لربي فلم يستجب لي »

فصل

وإذا اجتمع مع الدعاء حضور القلب وجميعته بكليته على المطلوب .
 وصادف وقتاً من أوقات الاجابة الستة . وهي : الثالث الأخير من
 الليل . وعند الأذان . وبين الأذان والاقامة . وأدبار الصلوات
 المكتوبات . وعند صعود الامام يوم الجمعة على المنبر حتى تقضى الصلاة .
 وآخر ساعة بعد العصر من ذلك اليوم ، وصادف خشوعاً في القلب .
 وانكساراً بين يدي الرب وذلك له وتضرعاً ورقة . واستقبل الداعي
 القبلة . وكان على هامزة . ورفع يديه إلى الله تعالى . وبدأ بحمد الله والثناء
 عليه . ثم ثنى بالصلاة على محمد عبده ﷺ . ثم قدم بين يدي حاجته التوبة
 والاستغفار . ثم دخل على الله وألح عليه في المسئلة وتملقه ودعاه رغبة
 ورهبة . وتوسل اليه بأسمائه وصفاته وتوحيده . وقدم بين يدي دعائه
 صدقة . فان هذا الدعاء لا يكاد يرد أبداً . ولا سيما إن صادف الادعية التي
 أخبر النبي ﷺ أنها مظنة الاجابة . أو أنها متضمنة للاسم الاعظم
 فمنها ما في السنن وفي صحيح ابن حبان من حديث عبد الله بن بريدة عن
 أبيه أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقول :
 « اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله لا إله الا أنت الأحد الصمد
 الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » فقال « لقد سأل الله بالاسم
 الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعي به أجاب » وفي لفظ « لقد سألت
 الله باسمه الاعظم »

وفي السنن وصحيح أبي حاتم بن حبان أيضاً . من حديث أنس بن مالك أنه كان مع رسول الله ﷺ جالساً ورجل يصلي . ثم دعا فقال « اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المتنان . بديع السموات والأرض . يا ذا الجلال والإكرام . يا حي يا قيوم » فقال النبي ﷺ « لقد دعا الله باسمه العظيم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى » . وأخرج الحديثين أحمد في مسنده

وفي جامع الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد أن النبي ﷺ قال « اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين (وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم) (١) وفاتحة آل عمران (لم . الله لا إله إلا هو الحي القيوم) — » قال الترمذي : هذا حديث صحيح

وفي مسند أحمد وصحيح الحاكم من حديث أبي هريرة وأنس ابن مالك وربيعة بن عامر عن النبي ﷺ أنه قال . « أظنوا (٢) يياذا الجلال والإكرام » يعني تملقوا بها والزموها وداوموا عليها
وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ كان إذا أُمم الأمر رفع رأسه إلى السماء . وإذا اجتهد في الدعاء قال « يا حي يا قيوم »

وفيه أيضاً من حديث أنس بن مالك . قال كان النبي ﷺ إذا كرهه أمر قال « يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث »
وفي صحيح الحاكم من حديث أبي أمامة عن النبي ﷺ قال

« اسم الله الأعظم في ثلاث سور من القرآن : البقرة : وآل عمران . وطه » قال القاسم ، فالتستها فاذا هي آية (الحى القيوم)

وفي جامع الترمذى وصحيح الحاكم من حديث سعد بن أبي وقاص عن النبي ﷺ قال « دعوة ذى النون إذ دعا وهو فى بطن الحوت (١) (لا إله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين) انه لم يدع بها مسلم فى شيء قط الا استجاب الله له » قال الترمذى حديث صحيح وفي صحيح الحاكم أيضا من حديث سعد عن النبي ﷺ « ألا أخبركم بشيء إذا نزل برجل منكم أمرهم فدعاه به يفرج الله عنه ؟ دعاء ذى النون »

وفى صحيحه أيضاً عنه أنه سمع النبي ﷺ وهو يقول « هل أدلكم على اسم الله الأعظم ؟ دعاء يونس » فقال رجل يا رسول الله هل كان ليونس خاصة ؟ فقال « لا تسمع قوله تعالى (١) (فاستجبنا له ونجينااه من النمر) وكذلك تنجى المؤمنين) فأما مسلم دعابها فى مرضه أربعين مرة فبات فى مرضه ذلك أعطى أجر شهيد ، وإن برىء برىء مغفور آله »

وفى الصحيحين من حديث ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقول عند الكرب « لا إله الا الله العظيم الحليم ، لا إله الا الله رب العرش العظيم ، لا إله الا الله رب السموات ورب الارض رب العرش الكريم » وفى مسند الامام أحمد من حديث علي بن أبى طالب رضى الله عنه قال علمنى رسول الله ﷺ اذا نزل بى كرب أن أقول « لا إله الا الله الحليم

الكریم . سبحان الله وتبارك الله رب العرش العظيم . والحمد لله رب العالمین «

وفي مسنده أيضاً من حديث عبد الله بن مسعود . قال قال رسول الله ﷺ « ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن فقال : اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك . ناصيتي بيدك . ماض في حكمك . عدل في قضاؤك . أسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك . أو علمته أحداً من خلقك . أو أنزلته في كتابك . أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي . إلا أذهب الله همه وحزنه . وأبدله مكانه فرحاً » فقبل يار مول الله : ألا تعلمها ؟ قال . « بل ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها »

وقال ابن مسعود « ما كرب نبي من الانبياء إلا استغاث بالتسبيح »

وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب المجانين (١) في الدعاء عن الحسن قال « كان رجل من أصحاب النبي ﷺ من الانصار . يكنى أبا مغلق وكان تاجراً يتجرع مال له ولغيره يضرب به في الآفاق . وكان ناسكاً ورعاً فخرج مرة فلقية لص مقنع في السلاح . قال له ضع مامعك فإني قاتلك قال : فما تريد الا دعي ؟ فشأنك والمال . قال : أما المال فلي ولست أريد إلا دملك . قال أما إذا أيت فتنني أصلي أربع ركعات . قال صل ما بدا لك . فتوضأ ثم صلى أربع ركعات . فكان من دعائه في آخر سجدة أن قال : يا ودود . يا ذا العرش المجيد . يا فعال لما تريد . أسألك بعزك الذي

لايرام . وملكك الذي لا يضام . وبنورك انتى ملاً أركان عرشك أن
تسكنيني شر هذا اللص . يامغيث أغثى . يامغيث أغثى . يامغيث أغثى .
ثلاث مرات « فاذا هو بفارس أقبل يده حربة قد وضعها بين أذني
فرسه . فلما بصر به اللص أقبل نحوه فطعنه فقتله . ثم أقبل اليه فقال :
قم . فقال : من أنت بأبي أنت وأمي ؟ فقد أغاثني الله بك اليوم . فقال :
أنا ملك من أهل السماء الرابعة دعوت فسمعت لأبواب السماء قعقة . ثم
دعوت بدعائك الثاني فسمعت لأهل السماء ضجة . ثم دعوت بدعائك الثالث
فقبل لى دعاء مكروب . فسألت الله أن يوليني قتله . قال الحسن :
فمن توضأ وصلى أربع ركعات ودعا بهذا الدعاء استحيب له
مكروباً كان أو غير مكروب

فصل

وكثيراً ما نجد أدعية دعا بها قوم فاستحيب لهم . فيكون قد
اقترب بالدعاء ضرورة صاحبه وإقباله على الله ، أو حسنة تفعلت منه جعل
الله سبحانه إجابة دعوته شكراً لحسنه . أو صادف الدعاء وقت اجابة .
ونحو ذلك . فاجبت دعوته . فيظن الظان أن السر في لفظ ذلك الدعاء
فيأخذه مجرداً عن تلك الامور التي قارنته من ذلك الداعي . وهذا كما اذا
استعمل رجل دواء نافعا في الوقت الذي ينبغي فانتفع به فظن غيره أن
استعمال هذا الدواء مجرداً كاف في حصول المطلوب كان غلطاً . وهذا

موضع يغلط فيه كثير من الناس . ومن هذا قد يتفق دعاؤه باضطراب عند قبر فيجاب فيظن الجاهل أن السر في القبر ولم يعلم أن السر للاضطراب وصدق اللجأ (١) الى الله . فاذا حصل ذلك في بيت من بيوت الله كان افضل وأحب الى الله

فصل

والادعية والتعوذات بمنزلة السلاح . والسلاح بضاربه لا يحدده فقط . فتي كان السلاح سلاحاً تاماً لا آفة به ، والساعد ساعداً فوياً ، والمانع مفقوداً . حصلت به النكاية في العدو . ومتى تخلف واحد من هذه الثلاثة تخلف التأثير . فان كان الدواء في نفسه غير صالح . أو الداعي لم يجمع بين قلبه ولسانه في الدواء أو كان ثم مانع في الاجابة لم يحصل الأثر

فصل

وهنا سؤال مشهور . وهو : ان المدعوه ان كان قد قدر ، لم يكن بد من وقوعه ، دعا به العبد أو لم يدع . وان لم يكن قد قدر ، لم يقع ، سواء سأله العبد أو لم يسأله . فظنت طائفة صحة هذا السؤال . فتركت الدواء . وقالت لا فائدة فيه . وهؤلاء مع فرط جهلهم وضلالهم متنافضون . فان اطردهم مذهبهم لوجب تعطيل جميع الاسباب . فيقال لاحدكم : إن كان الشيع والري قد قدرا لك . فلا بد من وقوعها ،

(١) اللجأ حركة المعقل والملاذ وهي هنا بمعنى الانتجاء

أكلت أو لم تأكل . وإن لم يقدر الم يقعا ، أكلت أو لم تأكل . وإن كان الولد قد قدر لك . فلا بد منه وطئت الزوجة والامة أو لم تطأها . وإن لم يقدر لم يكن . فلا حاجة الى التزويج والتسري . وهلم جرا . فهل يقول هذا عاقل أو آدي ؟ بل الحيوان البهيم مفطور على مباينة الاسباب التي بها قوامه وحياته . فالحيوانات أعقل وأفهم من هؤلاء الذين هم كالانعام بل هم أضل سبيلا

وتكليس بمضم (١) وقال : الاشتغال بالدعاء من باب التبعيد المحض . يثيب الله عليه الداعي من غير أن يكون له تأثير في المطلوب بوجه ما . ولا فرق عند هذا المتكيس بين الدعاء والامساك عنه بالقلب واللسان في التأثير في حصول المطلوب . وارتباط الدعاء عندهم به كارتباط السكوت ولا فرق

وقالت طائفة أخرى أكيس من هؤلاء . بل الدعاء علامة مجردة نصبها الله سبحانه أمانة على قضاء الحاجة . فتى وفق العبد للدعاء كان ذلك علامة له وأمانة على أن حاجته قد قضيت . وهذا كما اذا رأيت غيما أسود بارداً في زمن الشتاء . فان ذلك دليل وعلامة على أنه يعطر . قالوا : وهكذا حكم الطاعات مع الثواب . والكفر والمعاصي مع العقاب ، هي أمارات محضة لوقوع الثواب والعقاب ، لأنها أسباب له . وهكذا عندهم الكسر مع الانكسار . والحرق مع الاحراق . والأزهاق مع القتل . ليس شئ من ذلك سببا ألبته ولا ارتباط بينه وبين ما يترتب

عليه الا بمجرد الاقتران العاخي لا التأثير السببي . وخالفوا بذلك الحس والعقل والشرع والفطرة وسائر طوائف العقلاء . بل أضحكوا عليهم العقلاء

والصواب أن ههنا قسما ثالثا غير مذكوره السائل . وهو أن هذا المقدور قدر بأسباب . ومن أسبابه الدعاء . فلم يقدر مجردا عن سببه . ولكن قدر بسببه . فتيأتي العبد بالسبب وقع المقدور . ومتى لم يأت بالسبب انتفي المقدور . وهذا كما قدر الشيع والرى بالاكل والشرب . وقدر الولد بالوطء . وقدر حصول الزرع بالبذر . وقدر خروج نفس الحيوان بذبحه . وكذلك قدر دخول الجنة بالأعمال . ودخول النار بالأعمال . وهذا القسم هو الحق . وهذا الذي حرمه السائل ولم يوفق له . وحينئذ فالدعاء من أقوى الاسباب . فاذا قدر وقوع المدعوه بالدعاء لم يصح أن يقال لافائدة في الدعاء كما لا يقال لا فائدة في الاكل والشرب وجميع الحركات والأعمال . وليس شيء من الأسباب أنفع من الدعاء ولا أبلغ في حصول المطلوب

ولما كان الصحابة رضى الله عنهم أعلم الأمة بالله ورسوله وأفقههم في دينه . كانوا أقوم بهذا السبب وشروطه وآدابه من غيرهم . وكان عمر رضى الله عنه يستنصر به على عدوه . وكان أعظم جنده . وكان يقول للصحابة : لستم تنصرون بكثرة وانما تنصرون من السماء . وكان يقول : إني لا أحمل هم الاجابة ، ولكن هم الدعاء . فاذا ألهمت الدعاء فان الاجابة معه . وأخذ الشاعر هذا المعنى فنظمه فقال :

لو لم ترد نيل ما أرجو وأطلبه * من جودك فيك ما علمتني الطلبة
 فمن ألهم الدعاء فقد أريد به الاجابة . فان الله سبحانه يقول (١)
 (ادعوني أستجب لكم) وقال (٢) : (وإذا سألك عبادي عني فاني قريب .
 أجيب دعوة الداع إذا دعان) . وفي سنن ابن ماجه من حديث ابي هريرة .
 قال قال رسول الله ﷺ « من لم يسأل الله يغضب عليه » وهذا يدل على
 أن رضاه في سؤاله وطاعته . وإذا رضي الرب تبارك وتعالى فكل خير
 في رضاه . كما أن كل بلاء ومصيبة في غضبه وقد ذكر الامام أحمد في
 كتاب الزهد أثراً « أنا الله لا إله إلا أنا ، إذا رضيت بركت وليس
 لبركتي منتهي . وإذا غضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابع من الولد »

وقد دل العقل والنقل والفطرة وتجارب الامم على اختلاف
 أجناسها وملها ونحلها على أن التقرب إلى رب العالمين ، وطلب مرضاته ،
 والبر والاحسان الى خلقه من أعظم الأسباب الجالبة لكل خير ،
 وأضدادها من أكبر الاسباب الجالبة لكل شر . فاستجابت نعم الله
 واستدفعت نقمة الله بمثل طاعته والتقرب اليه والاحسان الى خلقه

وقد رتب الله سبحانه حصول الخيرات في الدنيا والآخرة
 وحصول السرور في الدنيا والآخرة في كتابه على الاعمال ، ترتيب الجزاء
 على الشرط ، والمعلول على العلة ، والمسبب على السبب . وهذا في القرآن
 يزيد على ألف موضع ، فتارة يرتب الحكم الخبري الكوني والأمر
 الشرعي على الوصف المناسب له كقوله تعالى (٣) : (فلما عتوا عما نهوا عنه

قلنا لهم كونوا قردة خلسين) وقوله (١) (فلما آسفونا (٢) انتقمنا منهم)
 وقوله (٣) (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا) وقوله (٤)
 (إن المسلمين والمسلمات - الى قوله - والذاكرين الله كثيراً والذاكرات
 أعد الله لهم مغفرة وأجراً عظيماً) وهذا كثير جداً ، وتارة يرتبه عليه بصيغة
 الشرط والجزاء كقوله تعالى (٥) (إن تتقوا الله يحل لكم فرقاتنا وبكفر
 عنكم سيئاتكم ونفّر لكم) وقوله (٦) (وأن لو استقاموا على الطريقة
 لأسفيناكم ماءً غداً) وقوله (٧) (فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة
 فاخوابكم في الدين) ونظائره . وتارة يأتي بلام التعليل كقوله (٨) (ليدبروا
 آياته وليتذكر أولو الألباب) وقوله (٩) (لتكونوا شهداء على الناس
 ويكون الرسول عليكم شهيداً) . وتارة يأتي باداة كي التي للتعليل كقوله (١٠)
 (كيلا يكون دولة (١١) بين الأغنياء منكم) وتارة يأتي بياء السببية
 كقوله تعالى (١٢) (ذلك بما قدمت أيديكم) وقوله (١) (بما كنتم تعملون)
 و(بما كنتم تكسبون) (١٣) وقوله (١٢) (ذلك بأنهم كانوا يكفرون
 بآيات الله) وتارة يأتي بالمفعول لاجله ظاهراً أو محذوفاً كقوله (٩) (فرجل

(١) سورة الزخرف (٢) أي أغضبونا (٣) سورة المائدة

(٤) سورة الاحزاب (٥) سورة الأنفال (٦) سورة الجن

(٧) سورة التوبة (٨) سورة ص (٩) سورة البقرة

(١٠) سورة الحشر (١١) الدولة في المال بضم الدال أن يكون بينهم

يتداولون يكون مرة لهذا ومرة لهذا (١٢) سورة آل عمران

(١٣) سورة يونس

(القرآن صريح في ترتيب الجزاء على الاسباب) ١٩

وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تفضل (١) إحداهما فتذكر إحداهما
 (الأخرى) وكقوله تعالى (٢) (أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن
 هذا غافلين) وقوله ٣ (أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من
 قبلنا) أي كراهة أن تقولوا ، وتارة يأتي بفاء السببية كقوله ٤
 (فكذبوه فمقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها) وقوله ٥
 (فعصوا رسول ربهم فأخذهم أخذقراية (٥)) وقوله (٦) (فكذبوها
 فكانوا من المهلكين) ونظائره وتارة يأتي بأداة لما الدالة على الجزاء
 كقوله ٧ (فلما آسفونا انتقمنا منهم) ونظائره . وتارة يأتي بأن وما
 عملت فيه كقوله ٨ (انهم كانوا يسارعون في الخيرات) وقوله في
 ضد هؤلاء ٨ (انهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين) وتارة يأتي بأداة
 لولا الدالة على ارتباط ما قبلها بما بعدها كقوله (٩) (فلولا أنه كان من
 المسبحين لبث في بطنه الى يوم يبعثون) . وتارة يأتي بلو الدالة على
 الشرط كقوله (١٠) (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيرا لهم)
 وبالجملة فالقرآن من أوله الى آخره صريح في ترتيب الجزاء بالخير
 والشر والاحكام الكونية والامرية على الاسباب . بل ترتيب احكام الدنيا
 والآخرة ومصالحهما ومفاسدهما على الاسباب والاعمال . ومن تفقه في

١ أي تنسى	٢ سورة الاعراف	٣ سورة الانعام
٤ سورة الشمس	٥ سورة الحاقة	٦ سورة المؤمنون
٧ سورة الزخرف	٨ سورة الانبياء	٩ سورة الصافات
١٠ سورة النساء		

هذه المسئلة وتأملها حق التأمل انتفع بها غايه النفع ولم يتكل على القدر
 جهلا منه وعجزاً وتقريهاً وإضاعة فيكون توكله عجزاً وعجزه توكلًا .
 بل الفقيه كل الفقيه الذي يرد القدر بالقدر . ويدفع القدر بالقدر . ويمارض
 القدر بالقدر بل لا يمكن الانسان ان يعيش إلا بذلك . فان الجوع والعطش
 والبرد وأنواع المخاوف والمحاذير هي من القدر . واخلق كلهم ساعون
 في دفع هذا القدر بالقدر ، وهكذا من وفقه الله وألهمه رشده يدفع قدر
 العقوبة الاخرية بقدر التوبة والايان والأعمال الصالحة . فهذا هو
 القدر المخوف (١) في الدنيا وما يضاده . قرب الدارين واحد وحكمته
 واحدة . لا يناقض بعضها بعضاً . ولا يطل بعضها بعضاً . فهذه المسئلة
 من أشرف المسائل لمن عرف قدرها ورعاها حق رعايتها ، والله المستعان
 لكن يبقى عليه أمران بهما تم سعادته وفلاحه (أحدهما) أن
 يعرف تفاصيل أسباب الشر والخير . ويكون له نصيره في ذلك بما
 شهده في العالم . وما جربه في نفسه وغيره . وما سمعه من أخبار الامم
 قديماً وحديثاً . ومن أوقع ما في ذلك تدبر القرآن ، فانه كفيل بذلك على
 أكمل الوجوه . وفيه أسباب الخير والشر جميعاً مفصلة مبينة . ثم السنة ،
 فانها شقيقة القرآن . وهي الوحي الثاني . ومن صرف اليها عنايته اكتفى
 عن غيرها . وهما يريانك الخير والشر وأسبابهما حتى كانك تعان ذلك
 عياناً . وبعد ذلك . فاذا تأملت أخبار الامم وأيام الله في أهل طاعته
 وأهل معصيته . طابق ذلك ما علمته من القرآن والسنة . ورأيت
 بتفاصيل ما أخبر الله به ووعد به . وعلمت من آياته في الآفاق ما يبدلك

على أن القرآن حق . وأن الرسول حق . وأن الله ينجز وعده لا محالة .
فالتاريخ تفصيل لجزيئات ما عرفنا الله ورسوله من الأسباب الكلية للخير
والشر .

فصل

(الأمر الثاني) أن يحذر مغالطة نفسه على هذه الأسباب . وهذا
من أم الأمور فإن العبد يعرف أن المعصية والغفلة من الأسباب المضرة
له في دنياه وآخرته ولا بد . ولكن تغالطه نفسه ، بالاتكال على عفو الله
ومغفرته تارة ، وبالتسوف بالتوبة والاستغفار باللسان تارة . وبفعل
المندوبات تارة . وبالعلم تارة (١) . وبالاحتجاج بالفدر تارة . وبالاحتجاج
بالاشباه والنظراء تارة . وبالاقتداء بالأكابر تارة (٢)

وكثير من الناس يظن أنه لو فعل ما فعل ثم قال أستغفر الله ، زال
أثر الذنب وراح هذا بهذا . وقال لي رجل من المنتسبين الى الفقه :
أنا أفعل ما أفعل ثم أقول : سبحان الله وبحمده مائة مرة ، وقد غفر ذلك
أجمعه . كما صح عن النبي ﷺ أنه قال « من قال في يوم سبحان الله وبحمده
مائة مرة حطت خطاياہ ولو كانت مثل زبد البحر » وقال آخر من
أهل مكة : نحن أحننا إذا فعل ما فعل ثم اغتسل وطاف بالبيت أسبوعا (٣)

(١) أى بما تعلم من علم يظن معه أنه ذو منزلة لا تلحقه معها تبعة وأنه
مغفور له (٢) بالا كابر المفتونين بحب الرئاسة والجاه الذين يخلون الدنيا
بالدين الذين قال الله فيهم (وقالوا ربنا أنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا
السيلا ربنا آآهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا) (٣) أي سبع مرات

قد حي عنه ذلك . وقال لي آخر : قد صرح عن النبي ﷺ أنه قال « أذنب عبد ذنباً فقال أي (١) رب أصبت ذنباً فاغفر لي فغفر الله ذنبه . ثم مكث ما شاء الله ثم أذنب ذنباً آخر فقال : أي رب أصبت ذنباً فاغفر لي فقال الله عز وجل علم عبي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدي فليصنع ما شاء » وقال أنا لأشك أن لي رباً يغفر الذنب ويأخذ به . وهذا الضرب من الناس قد تعلق بنصوص من الرجاء وانكل عليها وتعلق بها بكلتا يديه . وإذا عوتب علي الخطايا والانهماك فيها سرد لك ما يحفظه من سعة رحمة الله ومغفرته ونصوص الرجاء . وللجهال من هذا الضرب من الناس في هذا الباب غرائب وعجائب كقول بعضهم :

وكثر ما استطعت من الخطايا * إذا كان القدوم علي كريم
وقول بعضهم : التزهد من الذنوب جهل بسعة عفو الله . وقال الآخر : ترك الذنوب جراءة علي مغفرة الله واستصغار لها . وقال محمد ابن حزم : رأيت بعض هؤلاء من يقول في دعائه : اللهم اني أعوذ بك من العصمة . ومن هؤلاء المغرورين من يتعلق بمسألة الجبر . وان العبد لا فضل له ألبنة ولا إختيار . وإنما هو مجبور علي فعل المعاصي . ومن هؤلاء من يغتر بمسألة الارجاء . وأن الايمان هو مجرد التصديق ، والاعمال ليست من الايمان ، وأن ايمان أفسق الناس كايان جبريل وميكائيل . ومن هؤلاء من يغتر بحجة الفقراء والمشايخ والصالحين ، وكثرة التردد إلى قبورهم ، والتضرع اليهم ، والاستشفاع بهم ، والتوسل

(١) أي مثال كي حرف ينادي به القريب دون البعيد

إلى الله بهم ، وسؤاله بحقوقهم عليه ، وحرمتهم عنده ، ومنهم من يفتخر
 بأبائه وأسلافه . وأن لهم عند الله مكاتبة وصلاحا ، فلا يدعون أن
 يخلصوه . كما يشاهد في حضرة الملوك . فإن الملوك تهب لخواصهم ذنوب
 أبنائهم وأقاربهم . وإذا وقع أحد منهم في أمر مفضع خلصه أبوه وجده
 بجاهه ومنزله . ومنهم من يفتخر بأن الله عز وجل غنى عن عذابه ، وعذابه
 لا يزيد في ملكه شيئا . ورحمته له لا تنقص من ملكه شيئا فيقول :
 أنا مضطر إلى رحمته وهو أغنى الأغنياء . ولو أن فقيراً مسكيناً مضطراً
 إلى شربة ماء عند من في داره شط يحري لما منعه منها ، فإله أكرم
 وأوسع . فالتخفة لا تنقصه شيئا . والعقوبة لا تريد في ملكه شيئا .
 ومنهم من يفتخر بفهم فاسد فهمه هو وأضرابه من نصوص القرآن والسنة .
 فاتكلموا عليه كاتكال بعضهم على قوله تعالى (١) (ولسوف يعطيك
 ربك فترضى) قال وهو لا يرضى أن يكون في النار أحد من أمته . وهذا من
 أفبح الجهل وأبين الكذب عليه . فإنه ﷺ يرضى بما يرضى به ربه عز
 وجل . والله تعالى يرضيه تعذيب الظلمة والفسقة والخونة والمصرين
 على الكبائر . فحاشا رسوله أن يرضى بما لا يرضى به ربه تبارك وتعالى .
 وكاتكال بعضهم على قوله تعالى (٢) (إن الله يغفر الذنوب جميعاً) هذا
 أيضاً من أفبح الجهل . فإن الشرك داخل في هذه الآية وهو رأس
 الذنوب وأساسها . ولا خلاف أن هذه الآية في حق التائبين . فإنه
 يغفر ذنب كل تائب أي ذنب كان . ولو كانت الآية في حق غير التائبين

لبطلت نصوص الوعيد كلها . وأحاديث إخراج قوم من الموحدين من النار بالشفاعة . وهذا إنما أتى صاحبه من قلة علمه وفهمه . فانه سبحانه هناعم وأطق فلم أنه أراد التائبين وفي سورة النساء خصص ويعد فقال (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فأخبر الله سبحانه أنه لا يغفر الشرك وأخبر أنه يغفر ما دونه . ولو كان هذا في حق التائب لم يفرق بين الشرك وغيره . وكاغترار بعض الجهال بقوله تعالى (١) (يا أيها الإنسان ما عرك ربك الكريم) فيقول : كره (٢) وقد يقول بعضهم أنه لقن المغتر حجته . وهذا جهل قبيح . وإنما غره به الغرور ؛ وهو الشيطان وقسه الأمانة بالسوء وجهله وهواه . وأتى سبحانه بلفظ الكريم ، وهو السيد العظيم المطاع النبي لا ينبغي الاغترار به ، ولا إهمال حقه . فوضع هذا المغتر الغرور في غير موضعه . واغترر بن لا ينبغي الاغترار به . وكاغترار بعضهم بقوله تعالى في النار (٣) (لا يصلاها (٤) إلا الأشتي الذي كذب وتولى) وقوله (٥) (أعدت للكافرين) ولم يدر هذا المغتر أن قوله (٣) (فأنذرتكم نارا) (٦) تلظى) هي نار مخصوصة من جملة دركات جهنم . ولو كانت جميع جهنم فهو سبحانه لم يقل لا يدخلها بل قال (لا يصلاها إلا الأشتي) ولا يلزم من عدم صليها . عدم دخولها فان الصلي أخص من الدخول ، ونقي الاخص لا يستلزم نفي الاعم . ثم هذا المغتر لو تأمل الآية التي بعدها لعلم أنه غير داخل فيها

١ سورة الانطار ٢ أي غرني كرمه ٣ سورة الليل

٤ صليت اللحم وغيره من باب رمي شويته ٥ سورة البقرة

٦ النظاء النار التها بها

فلا يكون مضموناً له أن (١) يحنبها

وأما قوله في النار أعدت للكافرين فقد قال في الجنة (٢) (أعدت للمتقين) ولا ينافي إعداد النار للكافرين أن تدخلها الفساق والظلمة . ولا ينافي إعداد الجنة للمتقين إن يدخلها من في قلبه أدنى مثقال ذرة من إيمان ولم يعمل خيراً قط .

وكاغترار بعضهم بالاعتماد على صوم يوم عاشوراء أو يوم عرفة حتى يقول بعضهم : يوم عاشوراء يكفر ذنوب العام كلها ويبقى صوم عرفة زيادته الأجر . ولم يدرك هذا المغتر أن صوم رمضان والصلوات الخمس أعظم وأجل من صيام يوم عرفة ويوم عاشوراء . وهي إنما تكفر ما بينهما إذا اجتنبت الكبائر . فرمضان والجمعة إلى الجمعة لا يقويان على تكفير الصغائر إلا مع انضمام ترك الكبائر إليها . فيقوى مجموع الأمرين على تكفير الصغائر . فكيف يكفر صوم تطوع كل كبيرة عملها العبد وهو مصر عليها غير تائب منها . هذا محال . على أنه لا يمتنع أن يكون صوم يوم عرفة ويوم عاشوراء مكفر لجميع ذنوب العام على عمومته . ويكون من نصوص الوعد التي لها شروط وموانع . ويكون إصراره على الكبائر مانعاً من التكفير . فإذا لم يصر على الكبائر تساعد الصوم وعدم الإصرار . وتعاوناً على عموم التكفير . كما كان رمضان والصلوات الخمس مع اجتناب الكبائر متساعدين متعاونين على تكفير الصغائر . مع أنه سبحانه قد قال (٣) (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر

(١) ينهى عنها (٢) سورة آل عمران (٣) سورة النساء

عنكم سيئاتكم) فلم أن جعل الشيء سبباً للتكفير لا يمنع أن يتساعدهو
وسبب آخر على التفكير ويكون التكفير مع اجتماع السببين أقوى
وأتم منه مع افراد أحدهما وكلما قويت أسباب التكفير كان أقوى وأتم
وأشمل . وكانكال بعضهم على قوله ﷺ حاكياً عن ربه « أنا عند
حسن ظن عبدي بي، فليظن بي ما شاء » . يعني ما كان في ظنه فأنا فاعله به ،
ولا ريب أن حسن الظن إنما يكون مع الاحسان فان المحسن حسن
الظن بربه أن يحازيه علي إحسانه . ولا يخاف وعده ، ويقبل توبته ، وأما
المسيء المصر علي الكبائر والظلم والمخالفات ، فان وحشة المعاصي والظلم
والجرام تمنعه من حسن الظن بربه ، وهذا موجود في المشاهدة فان
العبد الآبق المسيء الخارج عن طاعة سيده لا يحسن الظن به ، ولا يجامع
وحشة الاساءة إحسان الظن أبداً . فان المسيء مستوحش بقدر إساءته
وأحسن الناس ظناً بربه أطوعهم له . كما قال الحسن البصري : إن المؤمن
أحسن الظن بربه فأحسن العمل . وإن الفاجر أساء الظن بربه فأساء
العمل .

فكيف يكون حسن الظن بربه من هو شارد عنه ، حال مرتحل
في مساخطه وما يقضيه ، متعرض للعنته ، قد هان حقه وأمره عليه
فأضاعه ، وهان نهيه عايه فارتكبه وأصر عليه ؟ وكيف يحسن الظن به
من بارزه بالمحاربة . وعادى أوليائه ووالى أعداءه . ووجد صفات كماله ،
وأساء الظن بما وصف به نفسه ووصفته به رسله ، وظن يجهله أن ظاهر
ذلك ضلال وكفر ؟ وكيف يحسن الظن به من يظن أنه لا يتكلم

ولا يأمر ولا ينهى ولا يرضى ولا يذنب . وقد قال الله في حق من شك في تعلق سمعه ببعض الجزئيات وهو السر من القول (١) (وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين) فهؤلاء لما ظنوا أن الله سبحانه لا يعلم كثيراً مما يعملون . كان هذا إساءة لظنهم بربهم فأرداهم ذلك الظن . وهذا شأن كل من جحد صفات كماله ونموت جلاله . ووصفه بما لا يليق به . فإذا ظن هذا أنه يدخله الجنة كان هذا غروراً وخداعاً من نفسه . وتسويلاً من الشيطان . لا احسان ظن بربه فتأمل هذا الموضع وتأمل شدة الحاجة اليه . وكيف يجتمع في قلب العبد يقينه بأنه ملاق الله وأن الله يسمع كلامه ويرى مكانه . ويعلم سره وعلايته . ولا يخفى عليه خافية من أمره . وأنه موقوف بين يديه ومستول عن كل ما عمل . وهو مقيم على مساخطه . مضيع لأوامره معطل لحقوقه . وهو مع هذا يحسن الظن به وهل هذا إلا من خدع النفوس وغرور الاماني . وقد قال أبو أمامة سهل بن حنيف دخلت أنا وعروة بن الزبير على عائشة رضي الله عنها فقالت : لورأيتم رسول الله ﷺ في مرض له ، وكانت عندي ستة دنائير أو سبعة . فأمرني رسول الله ﷺ أن أفرقها . قلت فشغلني وجع رسول الله ﷺ حتى عافاه الله . ثم سألتني عنها فقال « ما فعلت ؟ أكنت فرقت الستة الدنائير ؟ » فقلت : لا والله ، لقد كان شغاني وجعك . قالت فدعا بها فوضعها في كفه . فقال « ما ظن نبي الله لو لقي الله وهذه عنده ؟ » وفي لفظ « ما ظن محمد

بربه لو لقي الله وهذه عنده ؟ » فيا الله ما ظن أصحاب السكائر والظلمة بالله إذا لقوه ومظالم العباد عندهم . فان كان يتفهم قولهم حسنا ظنونا بك فلم يعذب ظالم ولا فاسق . فليصنع العبد ما شاء . ولا يرتكب كل ما نهاه الله عنه . وليحسن ظنه بالله فان النار لا عسه . فسبحان الله ! ما يبلغ الفرور بالعبد . وقد قال إبراهيم لقومه (١) « إفاكا (٢) آلهة دون الله تريدون ؟ فاظنكم رب العالمين) أى ما ظنكم أن يفعل بكم إذا القيموه وقد عبدتم غيره

ومن تأمل هذا الموضع حق التأمل علم أن حسن الظن بالله هو حسن العمل نفسه . فان العبد إنما يحمله على حسن العمل حسن ظنه بربه أن يجازيه على أعماله ويشبه عليها ويتقبلها منه . فالذى حمّله على العمل حسن الظن . فكلما حسن ظنه حسن عمله . والافحسن الظن مع اتباع الهوى عجز . كما في الترمذى والمسند من حديث شداد بن أوس عن النبي ﷺ « الكيس (٣) من دان نفسه وعمل لما بعد الموت . والعاجز من أتبع نفسه هواها . وتنى على الله »

وبالجملة فحسن الظن إنما يكون مع انعقاد أسباب النجاة . وأما مع انعقاد أسباب الهلاك فلا يتأتى احسان الظن

فان قيل : بل يتأتى ذلك . ويكون مستند حسن الظن سعة مغفرة الله ورحمته وعفوه وجوده . وأن رحمته سبقت غضبه . وأنه لا تنفعه

(١) سورة الصافات (٢) الافك الكذب (٣) الكيس بتشديد

الياء من الكيس بوزن الكيل ضد الحق

العقوبة ولا يضره العفو . قيل : الامر هكذا . والله فوق ذلك وأجل وأكرم وأجود وأرحم . ولكن إنما يضع ذلك في محله اللائق به فانه سبحانه موصوف بالحكمة والعزة والانتقام وشدة البطش وعقوبة من يستحق العقوبة . فلو كان معول حسن الظن على مجرد صفاته وأسمائه لا شترك في ذلك البر والفاجر والمؤمن والكافر ، ووليه وعدوه . فما ينفع المجرم أسماؤه وصفاته وقد باء بسخطه وغضبه . وتعرض للعتة . ووقع في محارمه واتهمك حرمانه بل حسن الظن ينفع من تاب وندم واقطع وبدل السيئة بالحسنة . واستقبل بقية عمره بالخير والطاعة . ثم احسن الظن . فهذا حسن ظن ، والاول غرور . والله المستعان

ولا تستطال هذا الفصل فان الحاجة اليه شديدة لكل أحد . ففرق بين حسن الظن بالله وبين الغرة به : قال الله تعالى (١) (ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله) فجعل هؤلاء أهل الرجاء لا الظالمين والفاسقين : وقال تعالى (٢) (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم) فاعبر سبحانه أنه بعد هذه الاشياء غفور رحيم لمن فعلها فالعالم يضع الرجاء مواضعه والجاهل المتعثر يضعه في غير مواضعه

فصل

وكثير من الجهال اعتمدوا على رحمة الله وعفوه وكرمهم فضيعوا

أمره ونهيه، ونسوا أنه شديد العقاب . وأنه لا يرد بأسه عن القوم الجرمين . ومن اعتمد على العفو مع الاصرار على الذنب فهو كالمعاند . وقال معروف : رجاؤك لرحمة من لا تطيعه من الخذلان والحق . وقال بعض العلماء : من قطع عضواً منك في الدنيا بسرقة ثلاثة دراهم لا تأمن أن تكون عقوبته في الآخرة على نحو هذا ، وقيل للحسن نراك طويل البكاء فقال : أخاف أن يطرحني في النار ولا يبالي . وسأل رجل الحسن ، فقال : يا أبا سعيد . كيف نصنع بمجالسة أقوام يخوفونا حتى تكاد قلوبنا تنقطع ؟ فقال : والله لأن تصحب أقواماً يخوفونك حتى تدرك أمناً خيراً لك من أن تصحب أقواماً يؤمنونك حتى تلحقك المخاوف . وقد ثبت في الصحيحين من حديث أسامة بن زيد . قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « يحاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتاب بطنه (١) فيدور في النار كما يدور الحمار برحاه فيطوف به أهل النار فيقولون : يا فلان ما أصابك ؟ ألم تكن تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر ؟ فيقول : كنت آمركم بالمعروف ولا آتية ، وأنهاكم عن المنكر وآتية » وذكر الامام أحمد من حديث أبي رافع . قال : مر رسول الله ﷺ بالبقيع . فقال « أف لك أف لك » فظننت أنه يريدني . قال « لا ولكن هذا قبر فلان بعثته ساعياً الي آل فلان فقل غمرة (٢) فدرع الآن مثلها من نار » وفي مسنده أيضاً من حديث أنس بن مالك . قال قال رسول الله ﷺ « مررت

١ الأفتاب الأمعاء واحدها قتب بالكسر ٢ غل من المغم خان والغمرة بركة من صوف تلبسها الاعراب ودرع مثلها اي قص وألبس

ليلة أسرى بي علي قوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار . فقلت من هؤلاء ؟ قالوا : خطباء من أمتك من أهل الدنيا كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم أفلا يعقلون » وفيه أيضاً من حديثه . قال قال رسول الله ﷺ « لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم . فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ فقال : « هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويتعون في أعراضهم » وفيه أيضاً عنه . قال : كان رسول الله ﷺ يكثر أن يقول « يا مقلب القلوب والابصار ثبت قلبي على دينك » فقلنا يا رسول الله . آمنا بك و بما جئت به . فهل يخاف علينا ؟ قال « نعم ان القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء » وفيه أيضاً عنه أن رسول الله ﷺ قال لجبريل « مالي لم أرميكائيل ضاحكاً قط ؟ قال : ما ضحك منذ خلقت النار » وفي صحيح مسلم عنه قال قال رسول الله ﷺ « يؤتى بأهل الدنيا من أهل النار فيصنع (١) في النار صبغة . ثم يقال له : يا ابن آدم ؟ هل رأيت خيراً قط هل مر بك نعيم قط ؟ فيقول : لا والله يارب . ويؤتى بأشد الناس بؤساً في الدنيا من أهل الجنة . فيصنع في الجنة صبغة . فيقال له : يا ابن آدم ؟ هل رأيت بؤساً قط ؟ هل مر بك شدة قط ؟ فيقول . لا والله يارب ما مر بي بؤس قط . ولا رأيت شدة قط » وفي المسند من حديث البراء بن مازب . قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار ، فاتهمنا إلى القبر ولما يلحد . فجلس رسول الله ﷺ وجلسنا حوله كأن على رؤوسنا

الطير . وفي يده عود ينكت به في الارض . فرفع رأسه فقال « استمعينوا بالله من عذاب القبر » مرتين أو ثلاثا . ثم قال « ان العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء ببطن الوجوه كان وجوههم الشمس . معهم كفن من أكفان أهل الجنة . وحنوط (١) من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر . ثم يحييهم ملك الموت حتى يجلس عند رأسه . فيقول . اخرجي أيتها النفس الطمئنة إلى مغفرة من الله ورضوان . فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء (٢) فيأخذها . فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجلوها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الارض فيصعدون بها فلا يرون بها على ملائكة الملائكة إلا قالوا ما هذه الروح الطيبة ؟ فيقولون فلان ابن فلان بأحسن أسماؤه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى ينتهوا به إلى سماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له ، فيشيعه من كل سماء مقربوها إلى السماء التي تليها حتى ينتهي به إلى السماء السابعة فيقول الله عز وجل : اكتبوا كتاب عبدى في عليين وأعيدوه إلى الأرض فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى قال : فتعاد روحه فيأتية ملكا فيجلسانه فيقولان له من ربك ؟ فيقول : ربي الله عز وجل ، فيقولان له ما دينك ؟ فيقول : ديني الاسلام . فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول : هو محمد رسول الله . فيقولان له وما علمك ؟

١ الحنوط ذبيرة يحنط بها الميت ٢ من فم السقاء والمقاء لبن والماء والقرية للماء فقط.

فيقول : قرأت كتاب الله عز وجل فأمنت به وصدقت ، فيناحي مناد من السماء أن صدق عبدي فأفرشوا له من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له باباً الى الجنة . قال : فيأتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصره . قال : ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول : أبشر بالذي يسرك ، هذا يومك الذي كنت تعد . فيقول له : من أنت فوجهك الوجه الذي يحيى بالخير ؟ فيقول أنا عملك الصالح فيقول : رب أقم الساعة ثم رب أقم الساعة حتى أرجع الى أهلي ومالي . قال : وإن المبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل اليه ملائكة من السماء سود الوجوه معهم المسوح (١) فيجلسون منه مد البصر ثم يحيى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول : أيتها النفس الخبيثة أخرجي الى سخط من الله وغضب قال : فترق في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود (٢) من الصوف المبتل ، فيأخذها . فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفه عين حتى يجعلوها في تلك المسوح ويخرج منها كأثن ريح جيفة وجدت على وجه الارض . فيصعدون بها ، فلا يعرفون بها على ملائكة الملائكة الا قالوا : ما هذه الروح الخبيثة ؟ فيقولون : فلان بن فلان بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا ، فيستفتح فلا يفتح له . ثم قرأ رسول الله ﷺ (٣) (لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) فيقول الله عز وجل :

١ جمع مسح وهو ثوب من الشعر غليظ ٢ السفود بوزن التنود
حديقة مدنية يسوي بها اللحم ٣ سورة الاعراف

اكتبوا كتابه في سجين في الارض النفلى . فتطرح روحه طرْحاً . ثم قرأ (١) (ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان سحيق) فنماد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له : من ربك ؟ فيقول : هاهاه لا أدري . فيقولان له ما دينك ؟ فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول : هاهاه ، لا أدري فينادى مناد من السماء : أن كذب عبيدى ، فافرشوا له من النار (٢) وافتحوا له باباً الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلعه (٣) ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب منتن الريح . فيقول : أبشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول : ومن أنت فوجهك الوجه الذي يخيء بالشعر فيقول انا عمالك الخبيث فيقول رب لا تقم الساعة « وفي لفظ لأحمد أيضاً ثم يفيض له أعمى أصم أبكم في يده مرزبة لو ضرب بها جبلا كان تراباً فيضربه ضربة فيصير تراباً ثم يعيده الله عز وجل كما كان فيضربه ضربة أخرى فيصيح صيحة يسمعها كل شيء الا الثقلين » قال البراء : ثم يفتح له باب الى النار ويمهد له فرش من النار

وفي المسند أيضاً عنه قال « بينما نحن مع رسول الله ﷺ إذ بصر بجماعة فقال « علام اجتمع هؤلاء ؟ وقيل : على قبر يحفرونه . ففرع رسول الله ﷺ فبدر بين يدي أصحابه . مسرعاً حتى انتهى الى القبر فجثا على ركبتيه فاستقبلته من بين يديه لا نظر ما يصنع ، فبكى حتى بل الثرى من

دموعه . ثم أقبل علينا فقال « أي أخواني ، لمثل هذا اليوم فأعدوا »
 وفي المسند من حديث بريدة قال : خرج إلينا رسول الله ﷺ يوماً
 فنأى ثلاث مرات « يا أيها الناس ، أتدرون ما مثلي ومثلكم ؟ » فقالوا :
 الله ورسوله أعلم . فقال « إنما مثلي ومثلكم مثل قوم خافوا أعدوا يأتهم
 فبعثوا رجلاً يترأى لهم فأبصر العدو فأقبل لينذرهم وخشى أن يدركه
 العدو قبل أن ينذر قومه فأهوى بثوبه : أيها الناس أتيتم أيها الناس
 أتيتم ثلاث مرات »

وفي صحيح مسلم من حديث جابر قال . قال رسول الله ﷺ « كل
 ما أسكر حرام وإن على الله عز وجل عقد لمن شرب المسكر أن يسقيه من
 طينة الخبال » قيل : وما طينة الخبال ؟ قال « عرق أهل النار ، أو
 عصارة أهل النار »

وفي المسند أيضاً من حديث أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ « إني
 أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أظن (١) السماء وحق لها أن تظنط
 ما فيها موضع أربع أصابع إلا وعليه ملك يسبح الله ساجداً . لو تعلمون
 ما أعلم لضحككم قليلاً ولبكيتم كثيراً وما تلتذتم بالنساء على الفراش
 وخرجتم إلى الصعدات (٢) تجأرون إلى الله تعالى » قال أبو ذر : والله
 لو ددت أني شجرة تمضد (٣)

وفي المسند أيضاً من حديث حذيفة : كنا مع رسول الله ﷺ في

١ الاطيط صوت الاقناب . وأطيط الجمال صوتها وحينئذ أي ان كثرة
 ما فيها من الملائكة قد أقلها حتى أظن ٢ الصعدات هي الطرق وهي فناء
 إدار وعمر الناس بين يديه ٣ المضد القطع

جنازة فلما انتهينا الى القبر قمنا على ساقيه فجعل يردد بصره فيه ثم قال :
 « يضبط المؤمن فيه ضغطة ثرول منها حمائله (١) وإلا على الكافر ناراً »
 والحمائل عروق الأتئين (١)

وفي المسند أيضاً من حديث جابر قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ
 الى سعد بن معاذ حين توفي فلما صلى عليه رسول الله ﷺ ووضع في قبره وسوي
 عليه سبوح رسول الله ﷺ فسبحنا طويلاً . ثم كبر فكبرنا . فقليل
 يا رسول الله لم سبحت ثم كبرت ؟ فقال « لقد تضايق على هذا العبد
 الصالح قبره حتى فرج الله عنه »

وفي صحيح البخاري من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله
 ﷺ « إذا وضعت الجنازة واحتملها الرجال على أعناقهم فإن كانت صالحة
 قالت قدموني قدموني ، وإن كانت غير صالحة قالت : يا ويلها ، أين
 تذهبون بها يسمع صوتها كل شيء إلا الإنسان ولو سمعها الإنسان لصعق
 وفي مسند أحمد من حديث أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ
 « تدنو الشمس يوم القيامة على قدر ميل ويزاد في حرها كذا وكذا . تغلي
 منها الرؤس كما تغلي القدور ويرقون فيها على قدر خطاياهم . منهم من
 يبلغ إلى كعبه ، ومنهم من يبلغ إلى ساقيه ، ومنهم من يبلغ إلى وسطه
 ومنهم من يلجمه العرق »

وفيه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال « قولوا حسبنا الله ونعم
 الوكيل ، على الله توكلنا »

وفي المسند أيضاً عن ابن عمر يرفعه « من تعظم في نفسه أو اختال في مشيته لقي الله وهو عليه غضبان

وفي الصحيحين عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ان المصورين يعذبون يوم القيامة ويقال لهم أحيوا ما خلقتم »

وفيه أيضاً عنه عن النبي ﷺ « إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده من الغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار . فيقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله عز وجل يوم القيامة : »

وفيهما أيضاً عنه عن النبي ﷺ « إذا صار أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار جيء بالموت حتى يوقف بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادي متادياً أهل الجنة خلود ولا موت . وبأهل النار خلود ولا موت فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم . ويزداد أهل النار حزناً إلى حزنهم » وفي المسند عنه قال « من اشترى ثوباً بعشرة دراهم فيها درهم حرام لم يقبل الله له صلاة ما دام عليه » (١) ثم أدخل أصبعيه في أذنيه ثم قال . صمتاً (٢) إن لم أكن سمعت النبي ﷺ يقوله

وفيه عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال « من ترك الصلاة سكر امرأة واحدة فكأنما كانت له الدنيا وما عليها فسلها . ومن

(١) هذا الحديث ذكره الحافظ الذهبي في الميزان والحافظ بن حجر

في اللسان من رواية عبد الله بن أيوب بن أبي علاج وهو كذاب

(٢) بضم الصاد وتشديد الميم (الجواب الكافي - ٦)

ترك الصلاة سكرأ أربع مرات كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الخبال « قيل وما طينة الخبال يا رسول الله ؟ قال « عصارة أهل جهنم » وفيه أيضاً عن عرفة « من شرب الخمر شربة لم تقبل له صلاة أربعين صباحاً . فان تاب تاب الله عليه » فلا أدري في الثالثة أو في الرابعة قال « فان عاد كان حقاً على الله أن يسقيه من ردة (١) الخبال يوم القيامة » وفي المسند أيضاً من حديث أبي موسى قال قال رسول الله ﷺ « من مات مدمناً للخمر سقاه الله من نهر الغوطة » قيل وما نهر الغوطة ؟ قال « نهر يجري من فروج المؤمنين يؤذي أهل النار ريح فروجهن » وفيه أيضاً عنه قال قال رسول الله ﷺ « يمرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات . فأما عرضتان فجذال ومعاذير . وأما الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الأيدي فأخذ يمينه وأخذ بشماله »

وفي المسند أيضاً من حديث ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال « اياكم ومحقرات الذنوب ، فانهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه » وضرب لمن رسول الله ﷺ مثلاً كمثل قوم نزلوا أرض فلاة فحضر صنيع القوم فجعل الرجل ينطلق فيجىء بالعود والرجل يحىء بالبرعة حتى جمعوا سواداً (٢) وأججوا ناراً وأنضجوا ما قذفوا فيها »

وفي الصحيح من حديث أنى هريرة قال قال رسول الله ﷺ « يضرب الجسر على جهنم فأكون أول من يحوز . ودعوة الرسل يومئذ

(١) ردة الخبال الردة الطين والوحل وهي عصارة أهل النار

(٢) أي كوما عظيماً

اللهم سلم سلم وعلى حافتيه كلايب مثل شوك السعدان تحتطف الناس بأعمالهم فمنهم الموثق بعمله ومنهم المخدوش ثم ينجو حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يرحم ممن كان يشهد أن لا إله إلا الله أمر الملائكة أن يخرجوه فيعرفونه بعلامة أثر السجود وحرم الله أن تأكل من ابن آدم أثر السجود فيخرجونهم وقد اهتجسوا (١) فيصب عليهم من ماء يقال له ماء الحياة فينبتون نبات الحبة (٢) في حيل السيل»

وفي صحيح مسلم عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان أول الناس يقضى فيه يوم القيامة ثلاثة : رجل استشهد فأُتي به فعرفه نعمه ففرها فقال ما عملت فيها ؟ قال قاتلت فيك حتى قتلت . قال كذبت ولكن قاتلت ليقال هو جريء فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ، ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأُتي به فعرفه نعمه ففرها فقال : ما عملت فيها ؟ قال : تعلمت فيك العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن . فقال : كذبت ، ولكنك تعلمت ليقال هو عالم . فقد قيل ، وقرأت القرآن ليقال هو قارئ . فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار . ورجل وسع الله عليه رزقه وأعطاه من أصناف المال كله فأُتي به فعرفه نعمه ففرها فقال : ما عملت فيها ؟ فقال

(١) أي احترقوا والحش احترق الجلد وظهر العظم

(٢) الحبة بكسر الحاء زور البقول وحب الرياحين وقيل هو نبت صغير

ينبت في الحشيش فاما الحبة بالفتح فهي الحنطة والشعير ونحوهما

ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها الا أنفقت فيها لك. قال: كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد، فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار، وفي لفظ، فهو لاء أول خلق الله تسعيرهم النار يوم القيامة» وصمعت شيخ الاسلام يقول: كما أن خير الناس الأنبياء فشر الناس من تشبه بهم من الكذابين وادعى أنه منهم وليس منهم. فخير الناس بعدم العلماء والشهداء والصادقون والمخلصون. وشر الناس من تشبه بهم يوم أنه منهم وليس منهم

وفي صحيح البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ « من كانت عنده لأخيه مظلمة في مال أو عرض فليأتها فليستحلها منه قبل أن يؤخذ وليس عنده دينار ولا درم فان كانت له حسنات أخذ من حسناته فأعطى هذا والا أخذ من سيئات هذا فطرح عليه ثم طرح في النار »

وفي الصحيح من حديث أبي هريرة عنه ﷺ « من أخذ شبراً من الارض بنير حقه خسف به يوم القيامة الى سبع أرضين »
وفي الصحيحين عنه قال رسول الله ﷺ « نازكم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم » قالوا والله ان كانت لكافية قال « فانها قد فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها »
وفي المسند عن معاذ قال: أوصاني رسول الله ﷺ فقال « لا تشرك بالله شيئاً وان قلت او حرقت . ولا تعقن والديك وان أمراك أن تخرج من مالك وأهلك ولا تترك صلاة مكتوبة متعمداً ، فان من ترك صلاة

مكتوبة متممداً فقد برئت منه ذمة الله . ولا تشرب خمرأ ، فانه رأس كل فاحشة . وإياك والمعصية ، فان المعصية تحمل سخط الله »

والاحاديث في هذا الباب أضعاف أضعاف ما ذكرنا فلا ينبغي لمن نصح نفسه أن يتعالي عنها ويرسل نفسه في المعاصي ويتعلق بحسن الرجاء وحسن الظن . قال أبو الوفاء ابن عقيل : احذر ولا تفتر ، فانه قطع اليد في ثلاثة دراهم وجلد الحد في مثل رأس الابرة من الخمر . وقد دخلت المرأة النار في هرة . واشتعلت الشملة ناراً على من غلبها وقد قتل شهيداً . وقال الامام أحمد حدثنا معاوية حدثنا الاعمش عن سليمان بن ميسرة عن طارق بن شهاب يرفعه قال « دخل رجل الجنة في ذباب ودخل رجل النار في ذباب » قالوا كيف ذلك يا رسول الله ؟ « قال مر رجلان على قوم لهم صنم لا يجوزه أحد حتى يقرب له شيئاً . فقالوا لاحدهما : قرب فقال ليس عندي شيء قالوا قرب ولو ذباباً . فقرب ذباباً فخلوا سبيله فدخل النار . وقالوا للآخر : قرب فقال ما كنت لأقرب شيئاً دون الله عز وجل ، فاضربوا عنقه فدخل الجنة » وهذه الكأمة الواحدة يتكلم بها العبد يهوي بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب ؛ وربما اتكل بهض المغترين على ما يري من نعم الله عليه في الدنيا وأنه يفتر به ويظن أن ذلك من محبة الله له وأنه يعطيه في الآخرة أفضل من ذلك فهذا من الغرور . قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن غيلان حدثنا رشدين بن سعد عن حرملة بن عمران التميمي عن عقبة بن مسلم عن عقبة بن عامر عن النبي ﷺ قال « إذا رأيت الله عز وجل يعطي العبد من الدنيا على معاصيه ما يحب فانما هو استدراج » ثم

تلى قوله عز وجل (١) (فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون) وقال بعض السلف: إذا رأيت الله عز وجل يتابع عليك نعمه وأنت مقيم على معاصيه فاحذره، فانما هو استدراج منه يستدرجك به. وقد قال تعالى (٢) (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون. وليبوتهم أبوابا وسررا عليها يتكئون وزخرفا وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا. والآخرة عند ربك للمتقين) وقد رد سبحانه على من يظن هذا الظن بقوله (٣) (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرم من. وأما إذا ما ابتلاه فقدر (٤) عليه رزقه فيقول ربى أهانن، كلا) أى ليس كل من نعمته ووسعت عليه رزقه أكون قد أكرمته وليس كل من ابتليته وضيقت عليه رزقه أكون قد أهنته بل أبتلي هذا بالنعم وأكرم هذا بالابتلاء. وفي جامع الزمزمي عنه عليه السلام «إن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب. ولا يعطى الإيمان إلا من يحب وقال بعض السلف: رب مستدرج بنعم الله عليه وهو لا يعلم ورب مفتون ببناء الناس عليه وهو لا يعلم. ورب مغرور بستر الله عليه وهو لا يعلم

(١) المبلس الساكت من الخوف والابلاس الحيرة. والآية من سورة الانعام

(٢) سورة الزخرف (٣) سورة الفجر (٤) قدر مثل قدر لمطا

ومعنى من التفتير وهو التضييق

فصل

وأعظم الخلق غروراً من اغتر بالدنيا وعاجلها فأثرها على الآخرة ورضي بها من الآخرة، حتى يقول بعض هؤلاء: الدنيا نقد والآخرة نسيئة، والنقد أتع من النسيئة. ويقول بعضهم: ذرة منقودة ولا ذرة موعودة. ويقول آخر منهم: لذات الدنيا متيقنة ولذات الآخرة مشكوك فيها، ولا أدع اليقين للشك. وهذا من أعظم تليس الشيطان وتسويله. والبهائم العجم أعدل من هؤلاء فإن البهيمة إذا خافت مضرة شيء لم تقدم عليه ولو ضربت، وهؤلاء يقدم أحدهم على ما فيه عطبه وهو ينظر إليه وهو يمين مصدق ومكذب. فهذا الضرب إن آمن أحدهم بالله ورسوله ولفائه والجزء فهو من أعظم الناس حسرة لانه أقدم على علم. وإن لم يؤمن بالله ورسوله فأبعده

وقول هذا القائل النقد خير من النسيئة فجوابه: انه اذا تساوى النقد والنسيئة فالنقد خير. وان تفاوتتا وكانت النسيئة أكبر وأفضل فهي خير. فكيف والدنيا كلها من أولها الى آخرها كنفس واحد من أنفاس الآخرة كما في مسند أحمد والترمذي من حديث المستورد بن شداد قال قال رسول الله ﷺ « ما الدنيا في الآخرة الا كما يدخل أحدكم اصبعه في اليم فلينظر بم يرجع » فإثار هذا النقد على هذه النسيئة من أعظم النغب وأبجح الجهل. واذا كان هذا نسبة الدنيا بمجموعها الى الآخرة فما مقدار عمر الانسان بالنسبة الى الآخرة فأيماً أولى بالعاقل؟ إشار

العاجل في هذه المدة البسيرة وحرمان الخير الدائم في الآخرة؟ أم ترك شيء
حقير صغير منقطع عن قرب ليأخذ ما لا قيمة له ولا خطر له ولا نهاية
لمدده ولا غاية لأمده؟

وأما قول الآخر: لا أترك متيقناً لمشكوك فيه فيقال له: إما أن
تكون على شك من وعد الله ووعيده وصدق رسله أو تكون على اليقين
من ذلك فإن كنت على اليقين فما تركت الا ذرة عاجلة منقطعة فانية عن
قرب لأنه متيقن لا شك فيه ولا انقطاع له. وإن كنت على شك
فتأمل آيات الرب تعالى الدالة على وجوده وقدرته ومشيبته ووحدايته
وصدق رسله فيما أخبروا به عنه، وتجرد وقم لله ناظراً أو مناظراً حتى
يتبين لك أن ما جاءت به الرسل عن الله فهو الحق الذي لا شك فيه
وأن خالق هذا العالم هو رب السموات والارض تعالى ويتقدس ويتزهر
عن خلاف ما أخبرت به رسله عنه. ومن نسه الى غير ذلك فقد شتمه
وكذبه وأنكر رويته وملكه. إذ من المحال المتنع عند كل ذي
فطرة سايمة أن يكون الملك الحق عاجزاً أو جاهلاً لا يعلم شيئاً، ولا
يسمع، ولا يبصر، ولا يتكلم، ولا يأمر، ولا ينهي، ولا يثيب ولا
يعاقب، ولا يعز من يشاء، ولا يذل من يشاء، ولا يرسل رسله الى
أطراف مملكته ونواحيها، ولا يعنى بأحوال رعيته، بل يتركهم سدى
ويخليهم هملاً. وهذا يقدر في ملك آحاد ملوك البشر ولا يليق، فكيف
يحوز نسبة الملك الحق المبين اليه؟

وإذا تأمل الانسان حاله من مبدأ كونه نطفة الى حين كماله واستوائه

لا يليق بحكمة الله أن يترك الانسان بدون أمر ولا نهى ٤٥

تبين له أن من غني به هذه العناية ونقله إلى هذه الأحوال، وصرفه في هذه الأطوار لا يليق به أن يهمله ويتركه سدى لا يأمره ولا ينهيه ولا يعرفه بحقوقه عليه ولا يثيبه ولا يعافيه. ولو تأمل العبد حق التأمل لكان كل ما يبصره وما لا يبصره دليلاً على التوحيد والنبوة والمعاد وأن القرآن كلامه. وقد ذكرنا وجه الاستدلال بذلك في كتاب أيمان القرآن عند قوله (١) (فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون إنه لقول رسول كريم) وذكرنا طرفاً من ذلك عند قوله (٢) (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) وأن الانسان دليل نفسه على وجود خالقه وتوحيده وصدق رساله وإثبات صفات كماله .

فقد بان بأن المضيع مغرور على التقديرين: تقدير تصديقه و يقينه، وتقدير تكذيبه وشكه

فان قلت: كيف يجمع التصديق الجازم الذي لا شك فيه بالمعاد والجنة والنار ويتخلف العمل؟ وهل في الطباع البشرية ان يعلم العبد انه مطالب غدا الى بين يدي بعض الملوك ليعاقبه أسد عقوبه، أو يكرمه أتم كرامة. ويبيت ساهياً غافلاً لا يتذكر موقفه بين يدي الملك ولا يستعمله ولا يأخذله أهبة؟ فيل: هذا لعمر الله سؤال صحيح وارد على أكثر هذا الخلق. واجتماع هذين الامرين من أعجب الاشياء، وهذا التخلف له عدة أسباب: أحدها ضعف العلم وتقصان اليقين، ومن ظن أن العلم لا يتفاوت فقلوه من أفسد

(١) في سورة الحاقة (٢) في سورة الذاريات

(الحوار الكافي - ٧)

الاقوال وإبطالها : وقد سأل إبراهيم الخليل ربه أن يريه إحياء الموتي عياناً بعد علمه بقدره الرب على ذلك ليزداد طمأنينة ويصير المعلوم غيباً شهادة . وقد روي أحمد في مسنده عن النبي ﷺ أنه قال « ليس الخبر كالمعاينة » فإذا اجتمع الي ضعف العلم عدم استحضاره أو غيبته عن القلب كثيراً من أوقاته أو أكثرها لا اشتغاله بما يضاده ، وانضم إلى ذلك تقاضي الطبع وغلبات الهوي واستيلاء الشهوة وتسويل النفس وغرور الشيطان واستبطاء الوعد وطول الأمل ورقدة الغفلة وحب العاجلة ورخص التأويل وإلف الموائد . فهناك لا يعسك الإيمان في القلب إلا الذي يعسك السموات والأرض أن ترولا . وبهذا السبب يتفاوت الناس في الإيمان والأعمال حتى ينتهي إلى أدنى مثقال ذرة في القلب . وجماع هذه الأسباب يرجع إلى ضعف البصيرة والصبر . ولهذا مدح الله سبحانه أهل الصبر واليقين وجعلهم أئمة في الدين فقال تعالى (١) (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا للصبر وأولئك هم المفلحون)

فصل

وقد تبين الفرق بين حسن الظن والغرور وإن حسن الظن إن حمل على العمل وحث عليه وساعده وساق إليه فهو صحيح ، وإن دعا إلى البطالة والانهمال في المعاصي فهو غرور ، وحسن الظن هو الرجاء . فمن كان رجلاً جاذباً له إلى الطاعة زاجراً له عن المصيبة فهو رجاء صحيح . ومن كانت بطالته رجاء ورجاؤه بطالة وتقریطاً فهو الغرور . ولو أن رجلاً كانت له

الرجاء وحسن الظن إنما يكون مع الاتيان بما اقتضته حكمة الله ٤٧

أرض يؤمل أن يعود عليه من مغلها ما ينفعه فأعملها ولم يذرهما ولم
يحرثها وأحسن ظنه بأنه يأتي من مغلها ما يأتي من غير حرث
ويذر سقى وتعاهد للأرض لعمد الناس من أسفه السفهاء . وكذلك
لو حسن ظنه وقوى رجاءه بأنه يحييه ولد من غير جماع أو يصير
أعلم أهل زمانه من غير طلب العلم وحرص تام عليه . وأمثال ذلك .
فكذلك من حسن ظنه وقوى رجاءه في الفوز بالدرجات العلا
والنعم المقيم من غير طاعة ولا تقرب إلى الله تعالى بامثال أو امره واجتناب
نواهيه . وبالله التوفيق . وقد قال الله تعالى (١) ان الذين آمنوا والذين هاجروا
وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله) فتأمل كيف جعل رجاءهم
بإتيانهم بهذه الطاعات . وقال المغتربون ان المفرطين المضييعين لحقوق الله
المعطلين لأوامره الباغين على عباده المتجربين على محارمه أولئك
يرجون رحمة الله . وسر المسئلة ان الرجاء وحسن الظن إنما يكون مع الاتيان
بالاسباب التي اقتضتها حكمة الله في شرعه وقدره وثوابه وكرامته فيأتي
العبد بها ثم يحسن ظنه بربه ويرجوه أن لا يكاهلها وأن يجعلها موصلة إلى
ما ينفعه ويصرف ما يعرضها للحبوط ويبطل أثرها

فصل

ومما ينبغي أن يعلم أن من رجاشيتاً استلزم رجاءه ثلاثة أمور : أحدها
محبه ما يرجوه . الثاني خوفه من فواته . الثالث سعيه في تحصيله بحسب

(١) في سورة البقرة

الامكان . وأما رجاء لا يقارنه شيء من ذلك فهو من باب الأمان . والرجاء شيء والاماني شيء آخر . فكل راج خائف . والساير على الطريق اذا خاف أسرع السير مخافة الفوات . وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « من خاف أدلج (١) ومن أدلج بلغ المنزل . ألا إن سلعة الله غالية ، ألا إن سلعة الله الجنة » وهو سبحانه كما جعل الرجاء لاهل الاعمال الصالحة فكذلك جعل الخوف لاهل الاعمال الصالحة فعلم ان الرجاء والخوف النافع هو ما اقترن به العمل قال الله تعالى (٢) (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون . والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون . والذين يؤتون مما آتوا وقلوبهم وجله أنهم الى ربهم راجعون . أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) وقد روى الترمذي في جامعه عن عائشة رضي الله عنها قالت : سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآية « قتل : أم الذين يشربون الخمر وزنون ويسرقون ؟ فقال « لا يا ابنة الصديق ، ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون ويخافون أن لا يتقبل منهم . أولئك يسارعون في الخيرات » وقد روي من حديث أبي هريرة أيضا . والله سبحانه وصف أهل السعادة بالاحسان مع الخوف ووصف الاشقياء بالاساءة مع الامن . ومن تأمل أحوال الصحابة رضي الله عنهم وجدهم في غاية العمل مع غاية الخوف . ونحن جمعنا بين التقصير بل التفريط والامن . فهذا الصديق (٣) يقول : وددت اني شعرة في جنب عبد مؤمن . ذكره أحمد

(١) الادلاج السير بالليل (٢) سورة المؤمنون (٣) أبو بكر رضي الله عنه

عنه . وذكر عنه أيضاً انه كان يمسك بلسانه ويقول : هذا الذي أوردني الموارد (١) وكان يبكي كثيراً ويقول : أبكوا فان لم تبكوا فبأ كوا . وكان اذا قام الي الصلاة كأنه عود (٢) من خشية الله عز وجل . وأني بطائر فأخذ يقبله ثم قال : ما صيد من صيد ولا قطعت من شجرة الا بما ضيعت من التسبيح ولما احتضر قال لعائشة : يا بنية اني أصبت من مال المسلمين هذه العباءة وهذا الحلاب (٣) وهذا العبد فأمر عي به إلى ابن الخطاب . وقال : والله لو ددت أني كنت هذه الشجرة تؤكل وتمضد (٤) وقال قتادة : بلغني أن أبا بكر قال لبتني خضرة تأكلني السواب

وهذا عمر بن الخطاب قرأ سورة الطور إلى أن بلغ قوله (إن عذاب ربك لواقع) فبكى واشتد بكاءه حتى مرض وعادوه . وقال لابنه وهو في الموت : ويحك ضع خدي على الارض عساه أن يرحمني ثم قال : ويل أمي إن لم يغفر الله لي ثلاثا ، ثم قضى . وكان يمر بالآية في ورده بالليل فتخنفه العبرة فيبقى في البيت أياما ويعاد ، يحسبونه مريضاً وكان في وجهه رضي الله عنه خطان أسودان من البكاء . وقال له ابن عباس . مصر الله بك الأمصار وفتح بك الفتوح وفعل وفعل . فقال : وددت اني أتجولا أجز ولا وزر

وهذا عثمان بن عفان كان إذا وقف على القبر يبكي حتى تبتل لحيته وقال : لو أني بين الجنة والنار لا أدري الى أيتهما يؤمرني لا اخترت

(١) أي موارد الهلاك (٢) أي كالعود في مهب الريح من الارتجاف

(٣) الحلاب ماء يجلب فيه (٤) تقطع

أن أكون رماداً قبل أن أعلم إلى أيتهما أصير
وهذا على بن أبي طالب رضي الله عنه وبكاؤه وخوفه وكان يشد
خوفه من اثنتين : طول الأمل واتباع الهوى قال : فاما طول الأمل
فينسي الآخرة . وأما اتباع الهوى فيعصد عن الحق . ألا وإن الدنيا
قدولت مدبرة والآخرة قد أسرعت مقبلة . ولكل واحدة
منهما بنون فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا .
فان اليوم عمل ولا حساب وغداً حساب ولا عمل

وهذا أبو الدرداء كان يقول : إن أشد ما أخاف على نفسي يوم القيامة
أن يقال لي : يا أبا الدرداء ، قد علمت ، فكيف عملت فيما علمت ؟ وكان
يقول : لو تعلمون ما أتم لافون بمد الموت لما أكتم طعاما على شهوة
ولا شربتم نرابا على شهوة ولا دخلتم بيتا تستظلون فيه وتخرجتم إلى
الصعدات تضربون صدوركم وتبكون على أنفسكم . ولوددت أني شجرة
تعضد ثم تؤكل

وهذا عبد الله بن عباس كان أسفل عينيه مثل الشراك البالي من
الدموع . وكان أبو ذر يقول ياليتني كنت شجرة تعضد . وددت أني لم
أخلق . وعرضت عليه النفقة فقال : عندنا عنز نحابها وحر (١) ننقل عليها
وحرر (٢) يخدمنا ، وفضل عبادة . وإني أخاف الحساب فيها

وقرأ تميم الداري ليلة سورة الجاثية فلما أتى على هذه الآية (أم حسب
الذين اجتروا السيئات ان نج لهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) جعل

يردها ويسكى حتى أصبح

وقال أبو عبيدة بن الجراح: وددت أني كبش فذبني أهلي وأكلوا

لحمي وحسوا مرقي (١)

وهذا باب يطول تتبعه قال البخاري في صحيحه «باب خوف المؤمن

أن يحبط عمله وهو لا يشعر». وقال إبراهيم التيمي ما عرضت قولي على

عملي الا خشيت أن أكون مكذبا. وقال ابن أبي مليكة: ادركت ثلاثين

من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق علي نفسه ما منهم أحد يقول:

انه على ايمان جبريل وميكائيل. ويذكر عن الحسن: ما خافه الا مؤمن

وما آمنه الا منافق. وكان عمر بن الخطاب يقول لحذيفة: أنشدك الله

هل سماني لك رسول الله ﷺ، يعني في المناقبة؟ فيقول: لا ولا أزكي

بعدك احداً» فسمعت شيخنا يقول ليس مراده اني لا أرى غيرك من

النفاق بل المراد اني لا أفتح علي هذا الباب فكل من سألتني هل سماني

لك رسول الله ﷺ فأزكيه. قلت وقريب من هذا قول النبي ﷺ للذي

سأله يدعو له أن يكون من السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب

(١) قد تساهل المؤلف رحمه الله في نقل هذه الآثار. وأغلب ما جاء في

ذلك لا يروى الا في كتب الزهد والرقائق مثل كتاب الاحياء للغزالي

وكثير من الآثار التي في هذه الكتب لا تظمن النفس اليها من الوجهة

الحديثية وقد يكون عذره في ذلك أنها في الترغيب في الحرص الكثير

على صالح العمل. ولكن من مثل هذا الباب دخل كثير من الشر والعقائد

الباطلة. فليت علماء السلف رضي الله عنهم كانوا قد قفلوا هذا الباب ودققوا

في رواية مثل هذه الآثار كما كانوا يدققون في أحاديث الصلاة والزكاة

وغيرها

« سبقك بها عاكشة » ولم يرد أن عاكشة وحده أحق بذلك ممن عداه من الصحابة، ولكن لودعا له لفام آخر وآخر واقتتح الباب وربما قام من لم يستحق أن يكون منهم . فكان الامساك أولى . والله أعلم

فصل

فلنرجع الى ما كنا فيه مما ذكرنا من ذكر دواء الداء الذي إن استمر أفسد دنيا العبد وآخرته ، فما ينبغي أن يعلم أن الذنوب والمعاصي تضر ، ولا شك أن ضررها في القلوب كضرر السموم في الابدان على اختلاف درجاتها في الضرر . وهل في الدنيا والآخرة شرور وداء الاسببه الذنوب والمعاصي ؟ فإل الذي أخرج الابوين من الجنة، دار اللذة والنعيم والبهجة والسرور الى دار الآلام والاحزان والمصائب ؟ وما الذي أخرج إبليس من ملكوت السماء وطرده وأمنه ومسخ ظاهره وباطنه ، فجعلت صورته أفبح صورة وأشنعها ، وباطنه أقبح من صورته وأشنع ، وبدل باقرب بعداً ، وبالرحمة لعنة ، وبالجمال قبحاً ، وبالجنة ناراً تلتظى ، وبالايمان كفراً ، وبالإله الولي الحميد أعظم عداوة ومشافة . وبزجل ١) التسييح والتقديس والتهليل زجل الكفر والشرك والكذب والزور والفتش . ولباس الايمان لباس الكفر والفسوق والعصيان . فهان على الله غاية الهوان . وسقط من رحمته غاية السقوط . وحل عليه غضب الرب تعالى فأهواه . ومقته أكبر المقت فأرداه . فصار قوادا لكل فاسق ومجرم .

رضى لنفسه بالقيادة بعد تلك العباداة والسيادة . فعيّذاً بك اللهم من مخالفة
 أمرك وارتكاب نهيك . وما الذي أغرق أهل الأرض كلهم حتى علا الماء
 فوق رأس الجبال ؟ وما الذي سلط الريح العقيم على قوم عاد حتى ألقتهم
 موتى على وجه الأرض كأنهم أعجاز نخل خاوية ، ودمرت مامرت عليه
 من ديارهم وحروثهم وزروعهم ودوابهم حتى صاروا عبرة للأمم الى يوم
 القيامة ؟ وما الذي أرسل على قوم ثمود الصيحة حتى قطعت قلوبهم في
 أجوافهم وماتوا عن آخرهم ؟ وما الذي رفع قرى اللوطية حتى سمعت
 الملائكة نبيح كلاهم ثم قلبها عليهم فجعل عاليها سافلها فاهلكهم جميعاً
 ثم أتبعهم حجارة من سجيل (١) السماء أمطرها عليهم . فجمع عليهم من
 العقوبة ما لم يجمعه على أمة غيرهم ، ولاخوانهم أمثالها ، وما هي من الظالمين
 يبعيد ؟ وما الذي أرسل على قوم شعيب سحب العذاب كالظلل . فلما
 صار فوق رؤسهم أمطر عليهم ناراً تلتظى ؟ وما الذي أغرق فرعون
 وقومه في البحر ثم نقلت أرواحهم الى جهنم ، فالجساد للفرق والارواح
 للحرق ؟ وما الذي خسف بقارون وداره وماله وأهله ؟ وما الذي أهلك
 القرون من بعد نوح بأنواع العقوبات ودمرها تدميراً ؟ وما الذي أهلك قوم
 صاحب يس بالصيحة حتى خمدوا عن آخرهم ؟ وما الذي بعث علي بنى
 إسرائيل قوماً أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار (٢) وقتلوا الرجال وسبوا

(١) هي حجارة من طين طبخت بنار جهنم

(٢) أي تغللوها فطلبوا ما فيها كما يجوس الرجل الاخبار أي يطلبها

النراري والنساء وأحرقوا الديار ونهبوا الأموال ، ثم بعثهم عليهم مرة ثانية فاهلكوا ماقدروا عليه وتبروا (١) ما علوا تدبيرا ؟ وما الذي سلط عليهم بأنواع العذاب والعقوبات مرة بالقتل والسبي وخراب البلاد ، ومرة بحور الملوك ومرة بمسخهم قرعة وخنازير ، وآخر ذلك أقسم الرب تبارك وتعالى (ليبعثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب)

قال الامام أحمد حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا صفوان بن عمرو حدثني عبد الرحمن بن جبير بن بقير عن أبيه قال لما فتحت قبرس فرق بين أهلها فبكي بعضهم الى بعض . فرأيت أبا الدرداء جالسا وحده يبكي . فقلت : يا أبا الدرداء ما يبكيك في يوم أعز الله فيه الاسلام وأهله ؟ فقال : ويحك يا جبير ما أهون الخلق على الله عز وجل إذا أضاعوا أمره ، ينما هي أمة قاهرة ظاهرة لهم الملك ، تركوا أمر الله فصاروا الى ماتري . وقال علي بن الجعد حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت ابا البختری يقول اخبرني من سمع النبي ﷺ يقول « لن يهلك الناس حتى يعذروا من أنفسهم . » وفي مسند أحمد من حديث أم سلمة قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول « اذا ظهرت المعاصي في أمتي عمهم الله بعذاب من عنده » فقلت يا رسول الله أما فيهم يومئذ أناس صالحون ؟ قال « بلى » قلت : كيف يصنع بأولئك ؟ قال « يصيبهم ما أصاب الناس ثم يصيرون الى مخفرة من الله ورضوان » وفي مراسيل الحسن عن النبي ﷺ « لا تزال هذه الامة تحت يد الله

وفي كنفه (١) ما لم يمالئ قراؤها امراءها (٢) وما لم يترك صلاحها فجارها وما لم يهن خيارها شرارها . فاذا هم فعلوا ذلك رفع الله يده عنهم ثم مسلط عليهم جبارتهم فيسومونهم سوء العذاب ثم ضربهم الله بالفاقة والفقر « وفي المسند من حديث ثوبان قال قال رسول الله ﷺ « إن الرجل ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه » وفيه أيضاً عنه قال قال رسول الله ﷺ « يوشك أن تداعى عليكم الامم (٣) من كل أفق كما تداعى الأكلة على قصعتها » قلنا : يا رسول الله أمن قلة بنا يوشك ؟ قال « أتم يومئذ كثير . ولكنكم غثاء (٤) كغثاء السيل . تنزع المهاجرة من قلوب غدوكم وتجعل في قلوبكم الوهن » قالوا : وما الوهن ؟ قال « حب الحياة وكره الموت » وفي المسند من حديث أنس قال قال رسول الله ﷺ « لما عرج بي مررت بقوم لهم

١ أي في حوطه وصياته ٢ أي ساعدوهم على الباطل فكانوا منفذين له أو ناركين لما أخذ من العهد والميثاق في بيان الحق والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولقد كثرت هذا الصنف في زمننا هذا لا أكثرهم الله فأصبح أولئك المراءون يحملون الأمراء والعظماء من الباطل ويمهدون لهم من سبله شيئاً كثيراً حتى ذهبت حرمة العلم والدين من القلوب وحقرت قيمة رجال العلم في نظر الناس بما اوقعوا انفسهم فيه من ذلك الجرم الفظيع . واخذ الناس يسلقونهم بالسنة الهزلة والسخرية . الا من كان من العلماء المحسنين القائمين على الحق الأمرين بالمعروف الناهين عن المنكر لا تأخذهم في الله لومة لائم فما تزال حرمة أولئك مستقرة في النفوس بتوقيع الله لهم ٣ أي تجتمع ويدعو بعضها بعضا ٤ الغثاء ما يحمله السيل في طريقه من الأشياء الضعيفة الخفيفة التي لا تقوى على التماسك امام تيار السيل

أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ فقال : هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم » وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « يخرج في آخر الزمان قوم يختلون الدنيا بالدين (١) ويلبسون للناس مسوك الضأن (٢) من اللين ، ألسنتهم أحلى من السكر وقلوبهم قلوب الذئاب . يقول الله عز وجل : أئني تعفرون ؟ أم علي تجترئون ؟ في حلفت لأبعثن على أولئك فتنة تدع الحليم منهم حيرانا » وذكر ابن أبي الدنيا من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال قال علي « يأتي على الناس زمان لا يبقى من الاسلام إلا اسمه ولا من القرآن إلا رسمه ، مساجدهم يومئذ عامرة وهي خراب من الهدى . علماءهم أشبر من تحت أديم السماء . منهم خرجت الفتنة وفيهم نعوذ » وذكر من حديث سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه « اذا ظهر الربا والزنا في قرية أذنت الله عز وجل بهلاكها » وفي مراسيل الحسن « اذا أظهر الناس العلم وضعوا العمل وتحابوا باللسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا بالارحام لعنهم الله عز وجل عند ذلك فأصمهم وأعمى أبصارهم » وفي سنن ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب كنت عاشر عشرة رهط من المهاجرين عند رسول الله ﷺ فأقبل علينا رسول الله ﷺ بوجهه فقال « يا معشر المهاجرين ، خمس خصال أعوذ بالله أن تدركوهن : ما ظهرت

(١) المختل الخداع والمعنى يجمعون الدين سبيلا للدنيا وطريقا اليها لا

يقصدون به الاخرة ٢ أي جلود الضأن

(إذا ترك قوم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لعنهم الله) ٥٧

الفاحشة في قوم حتى أعلنوا بها إلا ابتلوا بالطواغيت والأولج
التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا. ولا تقص قوم المكيال
إلا ابتلوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان. وما منع قوم زكاة
أموالهم إلا منعوا القطر من السماء، ولولا البهائم لم يمطروا. ولا خفر قوم
العهد (١) إلا سطا الله عليهم عدو آمن غيرهم فأخذوا بعض ما في أيديهم. وما لم
تعمل أئمتهم بما أنزل الله في كتابه إلا جعل الله بأسهم بينهم» وفي المسند
والسنن من حديث عمرو بن مرقه عن سالم بن أبي الجعد عن أبي عبيدة بن عبد الله بن
مسعود عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ «إن من كان قبلكم كان إذا
عمل العامل فيهم بالخطيئة جاءه الناهي تعذيراً فقال: يا هذا اتق الله. فإذا
كان من الغد جالساً وواكلاً وشارباً كأنه لم يره على خطيئة بالأمس.
فلما رأى الله عز وجل ذلك منهم ضرب بقلوب بعضهم على بعض ثم
لعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى بن مريم. ذلك بما عصوا وكانوا
يمتدنون. والذي نفس محمد بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر
ولتأخذن على يد السفية ولتأطرنه على الحق أطراً (٢) وليضربن الله بقلوب
بعضكم على بعض ثم يلعنكم كما لعنهم» وذكر ابن أبي الدنيا عن إبراهيم
ابن عمرو الصنعاني قال «أوحى الله إلى يوشع بن نون أني هلك من قومك
أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم. قال يارب هؤلاء الأشرار
فما بال الأخيار؟ قال إنهم لم يفضبوا الغضب، وكانوا يواكلونهم ويشاربونهم

(١) أي تقضوا العهد الذي باهتوا الله عليه أو الناس ٢ أي نمطوه

عليه ومحبسوه

وذكر أبو عمر ابن عبد البر عن أبي عمران قال « بعث الله عز وجل ملكين الي قرية أن دمرها بمن فيها . فوجدوا فيها رجلاً قائماً يصلي في مسجد فقالا : يارب ان فيها عبدك فلاناً يصلي فقال الله عز وجل دمرها ودمرها معهم فانه ما تمر وجهه (١) في قط » وذكر الحميدي عن سفيان بن عيينه قال حدثني سفيان بن سعيد عن مسعر : أن ملكاً أمر أن يخسف قرية فقال : يارب ان فيها فلاناً العابد . فأوحى الله اليه : ان به فابدأ فانه لم يتمر وجهه في ساعة قط » وذكر ابن أبي الدنيا عن وهب ابن منبه « لما أصاب داود الخطيئة قال يارب اغفر لي . قال : قد غفرت لك وألزمت عارها بني اسرائيل . قال : يارب ، كيف وأنت الحكم العدل لا تظلم أحداً أنا أعمل الخطيئة وتازم عارها غيري ؟ فأوحى الله اليه انك لما عملت الخطيئة لم يعجلوا عليك بالانكار » وذكر ابن أبي الدنيا عن أنس ابن مالك أنه دخل على عائشة هو ورجل آخر فقال لها الرجل : يا أم المؤمنين حديثنا عن الزلزلة (٢) فقالت إذا استباحوا الزنا وسربوا الخمر وضربوا بالمعازف غار الله عز وجل في سمائه فقال للارض : تنزلي بهم فان تابوا ونزعوا وإلا أهدها عليهم » قال يأم المؤمنين أعذاباً لهم ؟ قالت « بل موعظة ورحمة للمؤمنين ونكلاً وعذاباً وسخطاً على الكافرين » فقال أنس : ما سمعت حديثاً بعد رسول الله ﷺ أنا أشد فرحاً مني بهذا الحديث . وذكر ابن أبي الدنيا حديثاً مرسل أن الارض

١ في نسخة لم يتمر والتمر التغير حتى يذهب ما في الوجه من اشراق
وسرور ٢ في نسخة كلام في سبب الزلزلة

ترزلت علي عهد رسول الله ﷺ فوضع يده عليها ثم قال « اسكني فانه لم
 يأن لك بعد » . ثم التفت الى اصحابه فقال « إن ربكم ليستعقبكم
 فاعتبوه (١) ثم ترزلت علي عهد عمر بن الخطاب فقال « أيها الناس ما
 كانت هذه الزلزلة الا عن شيء أحدتموه والذي نفسي بيده لان
 عادت لا أسا كنكم فيها أبداً » وفي مناقب عمر لابن أبي الدنيا ان الارض
 ترزلت علي عهد عمر فضرب يده (٢) عليها وقال : مالك مالك ؟ أما إنها لو
 كانت القيامة حدثت أخبارها سمعت رسول الله ﷺ يقول « إذا كان يوم
 القيامة فليس فيها ذراع ولا شبر الا وهو ينطق » وذكر الامام أحمد عن
 صفية قالت زلزلت (٣) المدينة علي عهد عمر فقال « يا أيها الناس ما هذا ؟
 ما أسرع ما أحدثتم . لئن عادت لاتجدوني فيها » وقال كعب « انما زلزلت
 الارض اذا عمل فيها بالمعاصي فترعد (٤) فرقا من الرب عز وجل أن
 يطلع عليها » وكتب عمر بن عبد العزيز الى الامصار « أما بعد فان هذا
 الرجف شيء يعاتب (٥) الله عز وجل به العباد . وقد كتبت إلى سائر
 الامصار يخرجوا في يوم كذا وكذا في شهر كذا وكذا . فن كان
 عنده شيء فليصدق به فان الله عز وجل قال (٦) (قد أفلح من تركي
 وذكر اسم ربه فصلي) وقولوا كما قال آدم (٧) (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم
 تنفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) وقولوا كما قال نوح (٨) (ولا

١ أي يطلب منكم الرجوع عن الاساءة فارجعوا ٢ في نسخة بيده ٣ في
 نسخة ترزلت ٤ في نسخة فزع ٥ في نسخة يعاقب ٦ في سورة سبح
 ٧ في سورة الاعراف ٨ في سورة هود

تتفر لي وترحني أكن من الخاسرين) وقولوا كما قال يونس (١) (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) وقال الأمام أحمد حدثنا اسود بن عامر حدثنا أبو بكر عن الأعمش عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «إذا ضن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالعينة (٢) واتبعوا أذناب البقر وتركوا الجهاد في سبيل الله أنزل الله بهم بلاء فلا يرفعه عنهم حتى يراجعوا دينهم» ورواه أبو داود بإسناد حسن. وذكر ابن أبي الدنيا من حديث ابن عمر قال: لقد رأيتنا وما أحد أحق بديناره ودرهمه من أخيه المسلم. ولقد سمعت رسول الله ﷺ يقول «إذا ضن الناس بالدينار والدرهم وتبايعوا بالعينة وتركوا الجهاد في سبيل الله وأخذوا أذناب البقر أنزل الله عليهم من السماء بلاء فلا يرفعه عنهم حتى يراجعوا دينهم» وقال الحسن «إن العينة والله ما هي إلا عقوبة من الله عز وجل على الناس» ونظر بعض أنبياء بني إسرائيل إلى ما يصنع بهم بختنصر فقال «بما كسبت أيدينا سلطت علينا من لا يعرفك ولا يرحمنا» وقال بختنصر لدانيل: ما الذي سلطني على قومك؟ قال «عظم خطيئتك وظلم قومي أنفسهم» وذكر ابن أبي الدنيا من حديث عمار ابن ياسر وحذيفة عن النبي ﷺ «أن الله عز وجل إذا أراد بالعباد نقمة أمت الأطفال وأعقم أرحام النساء فتزل النقمة وليس فيهم مرحوم» وذكر عن مالك

١ في سورة الانبياء ٢ العينة هو أن يبيع من رجل سلعة بثمن معلوم إلى أجل مسمى ثم يشتريها بأقل من الثمن الأول حيلة لاخذ الربا وهي من اعمال اليهود الذين كانوا يتخذون منهم هزوا ولعبا يمتثلون على تحليل محارم الله والوقوع في منهيها كما ذكر الله في قصة الذين اعتدوا في السبت

دينار قال قرأت (١) في الحكمة: يقول الله عز وجل «أنا الله مالك الملوك، قلوب الملوك يدي. فن أطاعني جعلتهم عليه رحمة، ومن عصاني جعلتهم عليه نقمة، فلا تشغلوا أنفسكم بسب الملوك، ولكن توبوا إلي أعطفهم عليكم» وفي مراسيل الحسن «إذا أراد الله بقوم خيراً جعل أمرهم إلى حمائهم، وفيهم عند سمعائهم (٢). وإذا أراد بقوم شراً جعل أمرهم إلى سفائهم وفيهم عند بخلائهم» وذكر الامام أحمد وغيره عن قتادة قال يونس «يارب أنت في السماء ونحن في الارض، فاعلامه غضبك من رضاك؟ قال: إذا استعملت عليكم خياركم فهو من علامة رضائي عليكم، وإذا استعملت عليكم شراركم فهو من علامة سخطي عليكم» وذكر ابن أبي الدنيا عن الفضيل بن عياض قال «أوحى الله إلى بعض الانبياء إذا عصاني من يعرفني سلطت عليه من لا يعرفني» وذكر أيضاً من حديث ابن عمر يرفعه «والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى يبعث الله أمراء كذبة ووزراء جفرة وأعوانا خوة وعرفاء (٣) ظلمة وقراء فسقة، سيام سيما الرهبان وقلوبهم أتنن من الجيف أهواؤهم مختلفة فيتبيح الله لهم فتنه عبراء مظلمة فيتهوكون فيها (٤). والذي نفس محمد بيده لينقضن الاسلام عروة عروة، حتى لا يقال الله الله. لتأمرن

(١) نسخة رأيت (٢) أي ثروتهم وأموالهم عند السماء فلا يمكن كونها ويعنون حق الله فيها (٣) العرفاء جمع عريف وهو القيم بأمور القبيلة أو الجماعة من الناس إلى أمورهم ويعترف الأمير منه أحوالهم (٤) أي يبعون فيها من غير مبالاة

بالمعروف ولتتهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب ، ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم . لتأمرن بالمعروف ولتتهون عن المنكر أو ليعثن الله عليكم من لا يرحم صغيركم ولا يوقر كبيركم » وفي معجم الطبراني وغيره من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « ما طفف (١) قوم كيلا ولا بنحسوا ميزانا الا منعمهم الله عز وجل القطر ، (٢) وما ظهر في قوم الزنا الا ظهر فيهم الموت ، وما ظهر في قوم الربا الا سلط الله عليهم الجنون ، ولا ظهر في قوم القتل يقتل بعضهم بعضاً الا سلط الله عليهم عدوم ، ولا ظهر في قوم عمل قوم لوط الا ظهر فيهم الخسف . وما ترك قوم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الا لم ترفع أعمالهم ولم يسمع دعاؤهم » ورواه ابن أبي الدنيا من حديث ابراهيم بن الاشعث عن عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن سعيد به . وفي المسند وغيره من حديث عروة عن عائشة قالت : دخل علي رسول الله ﷺ وقد حفزه النفس (٣) فعرفت في وجهه ان قد حفزه شيء . فما تكلم حتى قوضاً وخرج فلصقت بالحجرة فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال « يا أيها الناس اتقوا ربكم . إن الله عز وجل يقول لكم : مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر قبل أن تدعوني فلا أجيبكم ، وتستنصروني فلا أنصركم ، وتسألوني فلا أعطيك » وقال العمري الزاهد : إن من غفلاتك عن نفسك وإعراضك عن الله أن ترى ما يسخط الله فتجاوزته ولا تأمر

(١) التطفيف التقص (٢) القطر بفتح القاف وسكون الطاء المطر

٣ الحفز الحث والاستعجال

فيه ولا تنهى عنه خوفاً من لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعا . وقال : من ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من مخافة المخلوقين ترعت منه الطاعة ، ولو أمر ولده أو بعض مواليه لاستخف بحقه . وذكر الامام أحمد في مسنده من حديث قيس بن أبي حازم قال قال أبو بكر الصديق : يا أيها الناس انكم تتلون هذه الآية وأنكم تضعونها على غير مواضعها (١) (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) واني سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه وفي لفظ إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده » وذكر الازاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « إذا أخفيت الخطيئة فلا تضر إلا صاحبها وإذا ظهرت فلم تغير تضر العامة » وذكر الامام أحمد عن عمر بن الخطاب : توشتك القرى أن تخرب وهي عامرة ؟ قال إذا علا فجارها على أبرارها وساد القبيلة منافقها . وذكر الازاعي عن حسان بن عطية أن النبي ﷺ قال « سيظهر شرار أمتي على خيارها حتى يستخفي المؤمن فيهم كما يستخفي المنافق فينا اليوم » وذكر ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس يرفعه قال « يأتي زمان يذوب فيه قلب المؤمن كما يذوب الملح في الماء » قيل : بهم ذاك يا رسول الله ؟ قال « بما يرى من المنكر لا يستطيع تغييره » وذكر الامام أحمد من حديث جرير أن النبي ﷺ قال « ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي هم أعز وأكثر ممن يعملهم فلم يغيروه الا عمهم الله بعقاب » وفي صحيح البخاري عن أسامة بن

زيد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «يحاء بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه في النار (١) فيدور كما يدور الحمار برحاه فيجتمع عليه أهل النار فيقولون . أي فلان ماشأناك ؟ أأنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر ؟ قال : كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وأنها كم عن المنكر وآتية » وذكر الامام أحمد عن مالك بن دينار قال « كان جبر من أحبار بني اسرائيل يغشى منزله الرجال والنساء فيعظمهم ويذكرهم بأيام الله فرأى بعض بنيهم يوماً يغمر النساء فقال : مهلا يا بني مهلا يا بني فسقط من سريره فاقطع نخاعه وأسقطت امرأته وقتل بنوه فلوحي الله الى نبيهم أن أخبر فلانا الخبر : أن لا أخرج من صلبك صديقاً أبداً . ما كان غضبك لي إلا أن قلت مهلا يا بني مهلا يا بني » وذكر الامام أحمد من حديث عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال « إياكم ومحقرات الذنوب (٢) فانهن يحتمن على الرجل حتى يهلكنه . وان رسول الله ﷺ ضرب لهن مثلاً كمثل القوم تزلوا أرض فلاة فخر صنيع القوم (٣) فجعل الرجل ينطلق فيجيء بالعود والرجل يحكي بالبعرة حتى جمعوا سواداً وأججوا ناراً وأنضجوا ما وندفوا فيها » وفي صحيح البخاري عن أنس بن مالك قال « إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر وإننا كنا لنعدّها على زمن رسول الله ﷺ من الموبقات (٤) »

(١) الاندلاق خروج الشيء من مكانه . والافتاب الامعاء . يريد خروج امعائه من جوفه (٢) أي الذنوب الصغيرة التي يراها الانسان حقيرة ويستخف باتيائها (٣) أي حليفهم (٤) الموبقات المهلكات

وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال «عذبت امرأة في هرة سجنتها حتى ماتت فدخلت النار ، لا هي أطعمتها ولا سقتها ولا تركتها تأكل من خشاش الأرض (١) » وفي الحلية لأبي نعيم عن حذيفة انه قيل له : في يوم واحد تركت بنو إسرائيل دينهم ؟ قال : لا ، ولكنهم كانوا إذا أمروا بشيء تركوه ، وإذا نهوا عن شيء فعلوه حتى انسلخوا من دينهم كما ينسلخ الرجل من قيصره . ومن ههنا قال بعض السلف المعاصي يريد الكفر كما ان القبلة (٢) يريد الجماع والفناء يريد الزنا والنظر يريد العشق والمرض يريد الموت . وفي الحلية أيضاً عن ابن عباس أنه قال : يا صاحب الذنب لا تأمن فتنة الذنب وسوء عاقبة الذنب ، ولتتبعك الذنب أعظم من الذنب إذا عملته وقلة حياتك ممن على اليمين وعلى الشمال وأنت على الذنب أعظم من الذنب ، وضحكك وأنت لم تدرك ما الله صانع بك أعظم من الذنب . وفرحك بالذنب إذا ظفرت به أعظم وحزنك على الذنب إذا فأنك أعظم من الذنب ، وخوفك من الريح إذا حركت ستر بابك وأنت على الذنب ولا يضطرب فؤادك من نظر الله إليك أعظم من الذنب . ويحك حل تدري ما كان ذنب أيوب عليه السلام قابله بالبلاء في جسده وذهاب ماله ؟ استغاث به مسكين على ظالم يدرؤه عنه فلم يفتنه ولم يته الظالم عن ظلمه قابله الله

وقال الامام أحمد حدثنا الوليد قال سمعت الازاعي يقول سمعت هلال بن سعد يقول : لا تنظر إلى صغر الخطيئة ولكن انظر إلى من

(١) خشاش الأرض هوامها وحشرات (٢) القبلة بضم القاف

عصيت . وقال الفضيل بن عياض : بقدر ما صغر الذنب عندك يعظم عند الله وبقدر ما يعظم عندك يصغر عند الله . وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى يا موسى إن أول من مات من خلقي إيلياس ، وذلك لانه أول من عصاني . وإنما أعدم من عصاني من الاموات : وفي المسند وجامع الترمذي من حديث أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « إن المؤمن إذا أذنب ذنباً نكت في قلبه نكتة سوداء (١) فإذا تاب وترع واستغفر صقل قلبه . وإن زاد زادت حتى تملو قلبه . فذلك الران النسيء ذكره الله عز وجل (٢) (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) » قال الترمذي هذا حديث صحيح وقال حذيفة « إذا أذنب العبد ذنباً نكت في قلبه نكتة سوداء حتى يصير قلبه كالشاة الرمءاء » (٣) وقال الإمام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب حدثني عبد الله بن عبيد الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال « أما بعد يا مشرك قريش فانكم أهل لهذا الامر ما لم تعصوا الله فإذا عصيتموه بعث عليكم من يلحكم كما يلحني (٤) هذا التضييب والتقصيب في يده ثم لحى قضيبه فإذا هو أبيض يصلد » وذكر الامام احمد عن وهب قال : ان الرب عز وجل قال في بعض ما يقول لبي إسرائيل « اني إذا أطعت رضيت وإذا رضيت باركت وليس لبركتي نهاية وإذا عصيت

(١) اي اراً قليلاً كالنقطة تشبه الوسخ في المرأة (٢) سورة المطففين

٣ اي غبراء فيها كدورة كلون الرماد ٤ لحى العود اي ازال

لحاءه عنه واللحاء القشر

غضبت وإذا غضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابع من الولد » وذكر أيضاً عن وكيع حدثنا زكريا عن عامر قال كتبت عائشة إلى معاوية « أما بعد فإن العبد إذا عمل بمعصية الله عاد حامده من الناس ذاماً » وذكر أبو نعيم عن سالم بن أبي الجعد عن أبي الدرداء قال « ليحذر امرؤ أن تلغنه قلوب المؤمنين من حيث لا يشعر . ثم قال : أتدرى مم هذا ؟ قلت لا . قال : إن العبد يخلو بمعاصي الله فيأتي الله بفضه في قلوب المؤمنين من حيث لا يشعر » وذكر عبد الله بن أحمد في كتاب الزهد لاييه عن محمد بن سيرين انه لما ركبته الدين اغتم لذلك فقال : إني لأعرف هذا النعم بذنب أصبته منذ أربعين سنة

وها هنا نكتة دقيقة يخلط فيها الناس في أمر الذنب وهي أنهم لا يرون تأثيره في الحال وقد يتأخر تأثيره فينسى ويظن العبد أنه لا يغير بعد ذلك وأن الامر كما قال القائل :

إذا لم ينبر حائطاً في وقوعه * فليس له بعد الوقوع غبار
وسبحان الله ماذا أهلكت هذه النكتة من الخلق ؟ وكما أزالنا
من نعمة ؟ وكما جلبت من نقمة ؟ وما أكثر المغترين بها من العلماء
والفضلاء . فضلاً عن الجهال . ولم يعلم المغتر أن الذنب ينقض ولو بعد
حين كما ينقض السهم وكما ينقض الجرح المندمل على الفس والندمل (١)
وقد ذكر الامام أحمد عن أبي الدرداء « اعبدوا الله كأنكم ترونه وعدوا
انفسكم في الموتى . واعلموا أن قليلاً يكفيكم خيراً من كثير يلبيكم . واعلموا

١ أي الفساد المحتفي وأصل الدغل الشجر الملتف الذي يكن فيه أهل الفساد

أن البر لا يبلى وأن الاثم لا ينسى » ونظر بعض العباد الى صبي فتأمل
محاسنه فاني في منامه وقيل له لتجدن غيبها (١) بعد أربعين سنة . هذا مع
أن للذنوب تقدماً معجلاً لا يتأخر عنه . قال سليمان التيمي : ان الرجل
ليصيب الذنوب في السرفيصبح وعليه مذنبه . وقال يحيى بن معاذ الرازي :
عجبت من ذى عقل يقول في دعائه اللهم لا تشمت بي الاعداء ثم هو
يشمت بنفسه كل عدو له . قيل : وكيف ذلك ؟ قال يمضى الله فيشمت
به في القيامة . قال ذو النون : من خان الله في السر هتك ستره في
العلانية

فصل

وللمعاصي من الآثار القبيحة المذمومة المضرة بالقلب والبدن
في الدنيا والآخرة ما لا يعلمه إلا الله (فنها) حرمان العلم ، فان العلم نور
يقذفه الله في القلب ، والمعصية تباغي ذلك النور . ولما جلس الامام
الشافعي بين يدي مائث وقرأ عليه أبيه ما رأى من وفور فطته وتوقد
ذكائه وبكال فهمه فقال : انى أرى الله قد ألقى على قلبك نوراً فلا تطفئه
بظلمة المعصية . وقال الشافعي :

شكوت إلى وكيع سوء حظي * فأرشدني إلى ترك المعاصي
وقال اعلم بان العلم فضل * وفضل الله لا يؤتاه عاصي
(ودنها) حرمان الرزق . وفي المسند « أن العبد ليحرم الرزق

بالذنب يصيبه » وقد تقدم كما أن تقوى الله مجلبة للرزق فترك التقوى مجلبة للفقر ، فما استجلب رزق الله بمثل ترك المعاصي . (ومنها) وحشة يحدها المعاصي في قلبه بينه وبين الله لا يوازنها ولا يقارنها لئلا أصلا ولو اجتمعت له لذات الدنيا بأسرها لم تف بتلك الوحشة . وهذا أمر لا يحس به إلا من في قلبه حياة ، وما لجرح بميت لإيلا ، فلو لم يكن ترك الذنوب إلا حذراً من وقوع تلك الوحشة لكان العاقل حرياً بتركها . وشكى رجل إلى بعض العارفين وحشة يحدها في نفسه فقال له : إذا كنت قد أوحشتك الذنوب فدعها إذا شئت واستأنس . وليس على القلب أمر من وحشة الذنب على الذنب فالله المستعان (ومنها) الوحشة التي تحصل بينه وبين الناس ولا سيما أهل الخير منهم فانه يحده وحشة بينه وبينهم وكلما قويت تلك الوحشة بعد منهم ومن مجالستهم وحرمة بركة الاتفاقيات بهم وقرب من حزب الشيطان بقدر ما بعد من حزب الرحمن ، وتقوى هذه الوحشة حتى تستحكم فتقع بينه وبين امرأته وولده وأقاربه وبينه وبين نفسه فتراه مستوحشاً من نفسه . وقال بعض السلف إني لأعصى الله فأرى ذلك في خلق دايتي وامرأتي (ومنها) تعسير أموره فلا يتوجه لأمر إلا ويحده مغلقاً دونه أو متمسراً عليه ، وهذا كما أن من اتقى الله جعل له من أمره يسراً فمن عطل التقوى جعل الله له من أمره عسراً . وبالله العجب كيف يحده العبد أبواب الخير والمصالح مسدودة عنه متمسرة عليه وهو لا يعلم من أين أتت (ومنها) ظلمة يحدها

(الجواب الكافي - ١٠)

في قلبه حقيقة يحس بها كما يحس بظلمة الليل البهيم اذا ادلم فتصير ظلمة المعصية لقلبه كالظلمة الحسية لبصره ، فان الطاعة نور والمعصية ظلمة وكلما قويت الظلمة ازدادت حيرته حتى يقع في البدع والضلالات والامور المهلكة وهو لا يشعر كأعمى خرج في ظلمة الليل عشي وحده ، وتقوى هذه الظلمة حتى تظهر في العين ثم تنوى حتى تملو الوجه وتصير سواداً في الوجه حتى يراه كل أحد . قال عبد الله بن عباس : ان للحسنة ضياء في الوجه ونوراً في القلب ، ورسالة في الرزق وقوة في البدن ومحبة في قلوب الخلق . وان السواد في الوجه ونقص في القلب والنقص في البدن رداء في الرزق وبنيمة في ثوب الخلق (ومنها) ان المعاصي توهن القلب والبدن أسودنها والقلب ناصر ظلمته ، بل لا تزال توهنه حتى تزيل حياته بالكآبة . وأما ومنها لا بدن فان المؤمن قوته من قلبه وكلما قوي قلبه قوي بدنه وأما الزاجر فانه وان كان قوي البدن فهو أضعف شيء عند الحاجة فتخونه قوته أوسع ما يكون إلى الله . فتأمل قوة أبدان فارس والروم كيف خاتهم أحوج ما كانوا اليه او فخرهم أهل الإيمان بقوة أبدانهم وقلوبهم (ومنها) حرمان الطاعة فان لم يكن القلب متوبة إلا أنه يصعدن طاعة تكون بدله ويقطع طريق طاعة أخرى فيقتدح طاعة طريق تالفة ثم رابعة وهلم جرا فيقتلح طاعة بالذنوب طاعات كثيرة كل واحد منها خير له من الدنيا وما عليها ، ربه ان كل رجل اكل أكلة أوجبت له مدة طويلة منعت من عدة أكالات أطيب منها رآه المستان (ومنها) أن المعاصي تقصر العمر وتمحق بركته ولا بد فان البر كما يزيد في العمر فانحجر وينقصه .

وقد اختلف الناس في هذا الموضع فتالت دأثة : نقصان عمر الماصي هو ذهاب بركة عمره ومحتها عليه وحذا حق ، وهو بعض تأثير المعاصي . وقالت طائفة : بل تنقصه حقيقة كما تنقص الرزق فجعل الله سبحانه للبركة في الرزق أسبابا كثيرة كثيرة وتريد رالبركة في العمر أسبابا كثيرة وتريد ، قالوا : ولا تمنع زيادة العمر بأسباب كثيرة ، بل بأسباب ، فالرزاق والآجال والسعادة والالتواء والصحة والمرض والذنب والقرآن وإن كانت بتضاء الله عز وجل فهو يقضى ما يشاء بأسباب جهلها مرجحة لمسبباتها . مقتضية لها . وقالت دأثة أخرى : تأثير المعاصي في حق العمر إنما هو بأن تقوته حقيقة الحياة وهي حياة الذاب ؛ ولهذا جعل الله سبحانه الكافر ميتا غير حي كما قال تعالى ١ : (أموات غير أحياء) فالحياة في الحقيقة حياة القلب وعمر الانسان مدة حياته فليس عمره إلا أوقات حياته بالله فذلك ساعات عمره ، والتفوي والطاعة تريد في هذه الاوقات التي هي حقيقة عمره ولا عمر له سواء

وبالجملة إذا أعرض عن الله وانتقل بالامور ضاعت عليه أيام حياته الحقيقية التي يمدغب إضاعتها يوم يتزل (٢) (ياليتني قدمت لحياتي) فلا يخلو إما أن يكون له مع ذلك تطلع الى مصالحه الدنيوية والأخروية أولا . فإن لم يكن له تطلع الى ذلك فقد ضاع عليه عمره كله وذهبت حياته باطلا وإن كان له تطلع الى ذلك طالت عليه الطرقت بسبب العوائق وتعمرت عليه أسباب الخير بحسب اشتغاله بأضدادها وذلك نقصان حقيقي

من عمره . وسر المسألة أن عمر الانسان مدة حياته ولا حياة له إلا بإقباله على ربه والتنعم بحبه وذكره وإثبات مرضاته

فصل

ومنها أن المعاصي تررع أمثالها ويولد بعضها بعضاً حتى يعز على العبد مفارقتها والخروج منها كما قال بعض السلف : إن من عقوبة السيئة السيئة بعدها وإن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ، فالعبد إذا عمل حسنة قالت أخرى لي جنبها : اعملني أيضاً ، فإذا عملها قالت الثانية كذلك وهلم جرا ، فيتضاعف الربح وتزايد الحسنات وكذلك كانت السيئات أيضاً حتى تصير الطاعات والمعاصي هيئات راسخة وصفات لازمة وملكات ثابتة فلو عطل المحسن الطاعة لضاعت عليه نفسه وضاعت عليه الأرض بما رحبت ، وأحس من نفسه بأنه كالخوت إذا فارق الماء حتى يعاودها ، فتسكن نفسه وتقر عينه . ولو عطل المجرم المعصية وأقبل على الطاعة لضاعت عليه وضاق صدره وأعتيت عليه مذهبها حتى يعاودها ؛ حتى إن كثيراً من الفساق ليوافق المعصية من غير لثة يحدها ولا داعية إليها إلا لما يحمد من الألم بفارقتها كما صرح بذلك شيخ القوم الحسن بن هاني (١) حيث يقول :

وكأس شربت على لثة * وأخرى تداوت منها بها

(١) هو أبو نواس الشاعر المشهور

قال الآخر :

وكانت دولتي وهي دلتني بعينه * كما يتدواى شارب الخمر بالخر
ولا يزال العبد يعاني الطاعة ويألفها ويحبها ويؤثرها حتى يرسل
الله سبحانه وتعالى برحمته عليه الملائكة تأزوه إليها أزا (١) وتحرضه عليها
وترعجه عن فراشه ومجلسه إليها ، ولا يزال يألف المعاصي ويحبها ويؤثرها
حتى يرسل الله إليه الشياطين فتأزوه إليها أزا . فالأول قوى جند الطاعة
بالمدد فكانوا من أعوانه وهذا قوى جند المعصية بالمدد فكانوا أعوانا
عليه

فصل

ومنها - وهو من أخوفها على العبد - أنها تضعف القلب عن إرادته
فتقوى إرادة المعصية وتضعف إرادة التوبة شيئا فشيئا إلى أن تنسلخ
من قلبه إرادة التوبة بالكلية فلو مات نصفه لما تاب إلى الله ، فيأتي
بالاستغفار وتوبة الكذابين باللسان لشيء كثير وقلبه معقود بالمعصية
مصر عليها عازم على موافقتها متى أمكنته . وهذا من أعظم الأمراض
وأقربها إلى الهلاك

فصل

ومنها أنه ينسلخ من القلب استقباحها فتصير له عادة ، فلا يستقبح

(١) أزه على الأمر ماله عليه وحركه وازعجه

من نفسه رؤية الناس له ولا كلامهم فيه . وهذا عند أرباب الفسوق هو غاية التفكك وتعمم اللثة ، حتى يفخر أحدهم بالمعصية ويحدث بها من لم يعلم أنه عملها فيقول : يا فلان عملت كذا وكذا . وهذا الضرب من الناس لا يعافون وتسدد عايهم طريق التوبة وتعلق عنهم أبوابها في الغالب كما قال النبي ﷺ « كل أمتي إلا الجاهرون وإن من الاجهار أن يستر الله على العبد ثم يصبح يفضح نفسه ويقول يا فلان عملت يوم كذا وكذا كذا وكذا فيهلك نفسه وقد بات يستره ربه »

(ومنها) أن كل معصية من العاصي فهي ميراث عن أمة من الأمم التي أهلكها الله عز وجل . فاللوطية ميراث عن قوم لوط . وأخذ الحق بالزائد ودفعه بالناقص ميراث عن قوم شعيب . والعلو في الأرض والفساد ميراث عن فرعون وقوم فرعون . والتكبر والتجبر ميراث عن قوم هود . فالعاصي لا يس ثياب بمن هذه الأمم ، وهم أعداء الله . وقد روى عبد الله بن أحمد في كتاب الزهد لآبيه عن مالك بن دينار قال . أوحى الله إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل أن قل لقومك : لا تدخلوا مداخل أعدائي ، ولا تلبسوا ملابس أعدائي ، ولا تركبوا مراكب أعدائي ولا تطعموا مطاعم أعدائي فتكونوا أعدائي كما هم أعدائي . وفي مسند أحمد من حديث عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ قال « بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له . وجعل رزقي تحت ظل رمحي . وجعل النلة والصغار على من خالف أمري . ومن تشبه بقوم فهو منهم »

فصل

ومنها أن المعصية سبب لهوان العبد على ربه وسقوطه من عينه قال الحسن البصري : هانوا عليه فعصوه ، ولو عزوا عليه لمصمهم . وإذا هان العبد على الله لم يكرمه أحد كما قال الله تعالى (١) (ومن يهن الله فما له من مكرم) وإن عظمهم الناس في الظاهر لحاجتهم اليهم أو خوفا من شرهم فهم في قلوبهم أحقر شيء وأهونه . ومنها أن العبد لا يزال يرتكب الذنوب حتى يهون عليه ويصغر في قلبه وذلك علامة الهلاك . فإن الذنب كلما صغر في عين العبد عظم عند الله . وقد ذكر البخاري في صحيحه عن ابن مسعود قال « إن المؤمن يرى ذنوبه كأنها في أصل جبل يخاف أن يقع عليه ، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب وقع على أنفه فقال به هكذا فطار »

فصل

ومنها أن غيره من الناس والدواب يعود عليه بشؤم ذنبه فيحترق هو وغيره بشؤم الذنوب والظلم . قال أبو هريرة : إن الجباري (٢) لثموت في وكرها من ظلم الظالم . وقال مجاهد . إن البهائم تلعن عصاة بني آدم إذا اشتدت السنة (٣) وأمسك المطر . وتقول هذا بشؤم معصية ابن آدم . وقال عكرمة : دواب الارض وهوامها حتى الخنافس والعقارب يقولون

(١) في سورة الحج (٢) طائر معروف (٣) أي التقط والجذب

منعنا القطر مذنوب بنى آدم . فلا يكفيه عقاب ذنبه حتى ييؤء بلمعته من
لا ذنب له

فصل

ومنها ان المعصية تورث النذل ولا بد فان العز كل العز في طاعة الله
تعالى قال تعالى (١) (من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً) أى فليطلبها بطاعة
الله فانه لا يحدها الا في طاعته . وكان من دعاء بعض السلف : اللهم أعزنى
بطاعتك ولا تذلى بمعصيتك . قال الحسن البصرى : انهم ان طقطقت
بهم البغال وهملجت بهم البراذين (٢) فان ذل المعصية لا يفارق قلوبهم . أبى الله
الا أن يذل من عصاه . وقال عبد الله بن مبارك :

رأيت الذنوب تميم القلو * ب وقد يورث النذل إدمانها
وترك الذنوب حياة القلو * ب وخير لنفسك عصيانها
وهل أفسد الدين الا الملو * ك وأجبار سوء ورهبانها

فصل

ومنها أن المعاصي تقسد العاقل فان للعقل نوراً والمعصية تطفىء نور
العقل ولا بد ، واذا طفىء نوره ضعف وتقص . وقال بعض السلف : ماعصى
الله أحد حتى يغيب عقله ، وهذا ظاهر فانه لو حضره عقله لحجزه عن

(١) في سورة فاطر (٢) الطفطنة حكاية صوت وقم حواقر البغال يريد
اختالوا وعلا في عيون الناس بركوبها وهملجة السير المريع في حسن وتبخت

المعصية وهو في قبضة الرب تعالى أو تحت قهره وهو مطلع عليه وفي داره على بساطه ، وملائكته شهود عليه ناظرون اليه ؟ وواعظ القرآن ينهأ ، وواعظ الايمان ينهأ ، وواعظ الموت ينهأ ، وواعظ النار ينهأ والذي يفوته بالمعصية من خير الدنيا والآخرة أضعاف أضعاف ما يحصل له من السرور واللذة بها . فهل يقدم على الاستهانة بذلك كله والاستخفاف به ذو عقل سليم ؟؟

فصل

ومنها أن الذنوب إذا تكاثرت طبع على قلب صاحبها فكان من الغافلين كما قال بعض السلف في قوله تعالى (١) (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) قال : هو الذنب بعد الذنب وقال الحسن : هو الذنب على الذنب حتى يعمى القلب . وقال غيره : لما كثرت ذنوبهم ومعاصيهم أحاطت بقلوبهم . وأصل هذا أن القلب يصدأ من المعصية فاذا زادت غلب الصدأ حتى يصير رانا . ثم يغلب حتى يصير طبعاً وقفلاً وختما فيصير القلب في غشاوة وغلاف . فاذا حصل له ذلك بعد الهدى والبصيرة انتكس فصار أعلاه أسفله . فينثذ يتولاه عدوه ويسوقه حيث أراد

فصل

ومنها أن الذنوب تدخل العبد تحت لعنة رسول الله ﷺ فإنه لعن علي معاصي وغيرها اكبر منها فهي اولى بدخول فاعلها تحت اللعنة فلعن الواشمة والمستوشمة والواصلة والموصولة والنامصة والمتنمصة والواشرة والمستوشرة، (١) ولعن آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهده، ولعن المحلل والمحلل له (٢) ولعن السارق، ولعن شارب الخمر وساقها وعاصرها ومعتصرها وبائعها ومشتريها وآكل ثمنها وحاملها والمحمولة اليه، ولعن من غير نار الارض (٣) وهي اعلامها وحدودها. ولعن من لعن والديه، ولعن من اتخذ شيئاً في الروح غرضاً يرميه بسهم (٤)، ولعن الخثين من الرجال والمترجلات من النساء، ولعن من ذبح لغير الله (٥)، ولعن من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً، ولعن المصورين، ولعن من عمل عمل قوم

(١) الواصلة التي تصل الشعر بالموصلة المعمول بها ذلك . والنامصة التي تحسن وجه المرأة بكتف شعرها ويدخل نغمته فعل النساء اليوم من الصبغات والالوان على وجوههن والواشرة التي تحدد اسنانها وتدق اطرافها والمستونزهر المعمول بها ذلك وانما تفعل المرأة الكبيرة ذات تشبهاً بالفتيات ٢ هو ما يفعله مجرمو المناسبين الى العلم بقيامهم بعقد صوري لتحليل المطلقة وهو عقد نكاح فاسد ٣ المنار جمع منارة وهي العلامة تجعل بين حدين وتفصل بين مالكين وذلك كما يفعله بعض الناس من مساقمتهم في رمي الحمام ٤ كن يذبح لولي او ميت وهي عادة الجاهلية يفعلها كثير من المسلمين ويسمونها قربات وما هي الا قربات الى الشياطين وما يذبحه اهل مصر وغيرهم لما يسمونه بالزار

لوط ، ولعن من سب أباه وأمه ، ولعن من كره (١) أعمى عن الطريق ،
ولعن من أتى بهيمة. ولعن من وسم دابة في وجهها (٢) ولعن من صار
بمسلم أو مكريه . ولعن زوارات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج (٣)
ولعن من أفسد امرأة على زوجها أو مملوكا على سيده . ولعن من
أتى امرأة في دبرها . وأخبر أن من باتت مهاجرة لفراس زوجها لعنتها
الملائكة حتى تصبح . ولعن من انتسب الي غير أبيه . وأخبر ان من
أشار الى أخيه بمحذية فإن الملائكة تلعه . ولعن من سب الصحابة .
وقد لعن الله من أفسد في الارض وقطع رحمه وآذى الله وآذى رسوله
ولعن من كتم ما أنزل الله سبحانه من بينات والمهدي . ولعن
الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات بالفاحشة . ولعن من جعل
سبيل الكافر اهدى من سبيل المسلم . ولعن رسول الله ﷺ الرجل يلبس
لبسة المرأة والمراة تلبس لبسة الرجل . ولعن الراشي والمرتشي والرائش
وهو الواسطة في الرشوة . ولعن على أشياء أخر غير هذه . فلو لم يكن
في فعل ذلك الا رضاء فاعله بان يكون ممن يلعنه الله ورسوله وملائكته
لكان في ذلك ما يدعو الي تركه

(١) كذا بالأصل ولعلها من اضل ٢ من السمّة وهي العلامة
اي يكوها بالنار لتعرف

(٣) كمثل ما هو جار في قبور الصالحين كالقبر الذي ينسبونه كذا بالي
الحسين والي السيدة زينب رضي الله عنهما بمصر وكذا في غيرها فان اعتقاد
الناس ان الصلاة والدعاء في هذه المساجد وعند هذه القبور هو بعينه ما كان
يفعله اهل الجاهلية من اليهود والنصارى والمشركين والمرج جمع مراج

فصل

ومنها حرمان دعوة رسول الله ﷺ ودعوة الملائكة فان الله سبحانه أمر نبيه أن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات وقال تعالى (١) (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا . ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم . ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم . وقهم السيئات) فهذا دماء الملائكة للمؤمنين التابعين المتبعين لكتابه وسنة رسوله الذين لا سبيل لهم غيرها . فلا يطمع غير هؤلاء باجابة هذه الدعوة إذا لم يتصف بصفات المدعولة بها

فصل

ومن عقوبات المعاصي ما رواه البخاري في صحيحه من حديث سمرة بن جندب قال : كان النبي ﷺ مما يكثر أن يقول لأصحابه « هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا ؟ » فيقص عليه ما شاء الله ان يقص وأنه قال لنا ذات غداة « انه أتاني الليلة آتيا وانهما انبعثا لي وأنهما قالوا لي انطلق وإني انطلقت معهما وإنا أتينا على رجل مضطجع وإذا آخر قائم عليه بصخرة وإذا هو يهوى بالصخرة لرأسه فيثلغ رأسه (٢)

(١) في سورة غافر (٢) الثلغ الشدخ وقيل هو ضربك الشيء الرطب باليابس حتى يثدخ

فيتدهده (١) الحجر ها هنا وها هنا فيتبع الحجر فيأخذه فلا يرجع اليه حتى يصبح رأسه كما كان ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل في المرة الأولى قال قلت لهم سبحان الله ما هذان؟ قالوا لا اطلق اطلق. فانطلقنا فأتينا على رجل مستلق لقفاه وإذا آخر قائم عليه بكلوب من حديد وإذا هو يأتي أحد شقي وجهه فيشرشر شدة (٢) الى قفاه ومنخره الى قفاه وعينه الى الى قفاه ثم يتحول الى الجانب الآخر فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الاول، فأي فرغ من ذلك الجانب حتى يصبح ذلك الجانب كما كان ثم يعود عليه فيفعل مثل ما فعل في المرة الأولى. قال قلت سبحان الله! ما هذان؟ فقالوا لا: اطلق اطلق فانطلقنا فأتينا على مثل التنور، وإذا فيه لقط وأصوات قال: فاطلعنا فيه فإذا فيه رجال ونساء عراة وإذا هم يأتيهم لهب من أسفل منهم فإذا أتاها ذلك اللهب ضوضوا (٣) فقال قلت من هؤلاء؟ قال فقالوا لا: اطلق اطلق. قال: فانطلقنا فأتينا على نهر أحمر مثل الدم فإذا في النهر رجل سابح يسبح وإذا على شط النهر رجل قد جمع عنده حجارة كثيرة وإذا ذلك السابح يسبح ما يسبح ثم يأتي ذلك الذي جمع عنده الحجارة فيفغر له فاه (٤) فيلقمه حجرًا فينطلق فيسبح ثم يرجع اليه كما يرجع اليه فيفغر له فاه فيلقمه حجرًا قال قلت لهما ما هذان؟ قالوا لا اطلق اطلق. فانطلقنا فأتينا على رجل كربه المرأة (٥) كأكره ما أنت راء رجلًا وإذا هو عنده نار يحشها (٦) ويسمى حولها

(١) يتدهده أي يتدحرج (٢) أي يشققه ويقطعه (٣) أي ضجوا واستغاثوا (٤) أي يفتحه كثيراً (٥) كربه المرأة أي قبيح المنظر (٦) أي يوقدها ويلهبها

قال قلت لها : ماهذا ؟ قال قال لى : إنطلق إنطلق . فانطلقنا على روضة
ممتعة (١) فيها من كل نور الربيع (٢) وإذا بين ظهر اتي الروضة رجل
طويل لا أكاد أرى رأسه طولاً في السماء ، وإذا حول الرجل من أكثر
ولدان رأيتهم قط قال قلت : ماهذا ؟ وما هؤلاء ؟ قال قال لى : إنطلق
إنطلق . فانطلقنا فأتينا الى دوحة عظيمة (٣) لم أر دوحة قط أعظم منها
ولا أحسن . قال قال لى : أرق فيها ، فارتقينا فيها الى مدينة مبنية بلبن
ذهب ولبن فضة قال : فأتينا باب المدينة فاستفتحنا ففتح لنا فدخلناها
فتلقانا رجال شطرنج خاتهم كاحسن ما أنت راء وشطرنج منهم كافبح
ما أنت راء تال قال لهم : اذهبوا فقعوا في ذلك النهر . قال وإذا نهر معترض
يمحى كأن ماءه المحض (٤) في البياض فذهبوا فوقعوا فيه ثم رجعوا اليها وقد
ذهب ذلك السوء عنهم . قال قال لى : هذه جنة عدن . وهذاك منزلك
قال فسماعلى صعداً فاذ أقصر مثل الربابة البيضاء (٥) قال قال لى هذاك منزلك
قال قلت لها بارك الله فيكما فذرا في فادخله . قال : أما الآن فلا . وأنت
داخله قال قلت لها : فاني رأيت منذ الليلة عجباً . فما هذا الذي رأيت ؟ قال
قال لى : أما انا سنخبرك . أما الرجل الاول الذي أتيت عليه ينال رأسه
بالحجر فانه الرجل يأخذ القرآن في فضنه وينام عن الصلاة المكتوبة

(١) الروضة هي البقعة التي اخذت حظها وافياً من الماء فكان غرسها
اطيب من غيرها والممتعة بتشديد الميم المانية اى وافرة النباتات طويلة
(٢) نور الربيع بفتح الراء زهره (٣) الدوحة الشجرة العظيمة
(٤) المحض الخالص من كل شيء والمراد به هنا اللبن (٥) الربابة التي
ركب بعضها بعضاً

وأما الرجل الذي أتيت عليه يشر شر شدة الى قتاه ومنخره الى قتاه وعينه الى قتاه فانه الرجل يندو من يته فيكذب الكذبة تباع الآفاق وأما الرجال والنساء العراة الذين هم في مثل بناء التنور فانهم الزناة والزواني وأما الرجل الذي أتيت عليه يسبح في التهر ويلقم الحجارة فانه آكل الرباء وأما الرجل الكريه المنظر الذي عند النار يحسها ويسمي حولها فانه مالك خازن جهنم . وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فانه ابراهيم وأما الولدان الذين حوله فكل مولود مات على الفطرة وفي رواية البرقاني ولد على الفطرة « فقال بعض المسلمين يا رسول الله وأولاد المشركين ؟ فقال رسول الله ﷺ « وأولاد المشركين . وأما القوم الذين كانوا شطر منهم حسن وشطر منهم قبيح فانهم قوم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا تجاوز الله عنهم »

فصل

ومن آثار الذنوب والمعاصي أنها تحدث في الأرض أنواعا من الفساد في المياه والهوى والزرع والثمار والمساكن قال تعالى (١) (ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون) قال مجاهد : اذا ولي الظالم سعى بالظلم والفساد فيجبس بذلك القطر فيهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد . ثم قرأ (ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون) ثم قال : أما والله ما هو بمحرّم هذا ولكن كل قرية علي

ماء جار فهو بحر . وقال عكرمة : ظهر الفساد في البر والبحر أما لاني
 لأقول لكم بمركم هذا ولكن كل قرية علي ماء . وقال قتادة : أما البر
 فاهل العمود وأما البحر فاهل القرى والريف (١) وقلت : وقد سمى
 الله تعالى الماء العنب بمرأ فقال (٢) (وما يستوى البحران هذا عنب
 فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) وليس في العالم بحر حلواً واقفاً وإنما
 هي الانهار الجارية والبحر المالح هو الساكن فنسمي القرى التي على
 المياه الجارية باسم تلك المياه وقال ابن زيد (٣) (ظهر الفساد في البر والبحر)
 قال : الذنوب قلت : أراد أن الذنب سبب الفساد الذي ظهر وإن أراد
 أن الفساد الذي ظهر هو الذنوب ففساد يكون فوله ليزيقهم بعض الذي
 عملوا لام العاقبة والتعليل . وعلى الاول فالمراد بالفساد النقيض والشر
 والآلام التي يحدثها الله في الارض بمعاصي العباد كلما أحدثوا ذنباً أحدث
 الله لهم كما قال بعض السلف كلما أحدثتم ذنباً أحدث الله لكم من سلطانه
 عقوبة والظاهر والله اعلم ان الفساد المراد به الذنوب ووجباتها ويدل
 عليه قوله تعالى (ليذيقهم بعض الذي عملوا) فهذا حالنا وإنما
 اذقنا الشيء اليسير من أعمالنا فلو أذقنا كل أعمالنا لما ترك على
 ظهرها من دابة . ومن تأثير معاصي الله في الارض ما يحمل بها من
 الخسف والزلازل ويمحق بركتها . وقد مر رسول الله ﷺ على ديار
 ثمود فنعمهم من دخول ديارهم إلا وهم باكون ومن شرب مياههم ومن

(١) اي اهل الحيايم التي يرفعونها علي العمود (٢) في سورة طه

(٣) في سورة الروم

الاستسقاء من آبارهم حتى أمر أن لا يملف المجين الذي عجن بياهم لنواضح الابل (١) لتأثير شؤم المعصية في الماء وكذلك شؤم تأثير الذنوب في نقص الثمار وما تري به من الآفات. وقد ذكر الامام أحمد في مسنده في ضمن حديث قال « وجدت في خزائن بعض بني أمية حطة، الحبة بقدر فواة التمرة وهي في صرة مكتوب عليها : كان هذا ينبت في زمن العدل » وكثير من هذه الآفات أحدثها الله سبحانه وتعالى بما أحدث العباد من الذنوب . وأخبرني جماعة من شيوخ الصحراء انهم كانوا يهدون الثمار أكبر مما هي الآن . وكثير من هذه الآفات التي تصيبها لم يكونوا يعرفونها وإنما حدثت من قرب . وأما تأثير الذنوب في الصور والخلق فقد روى الترمذي في جامعه عن النبي ﷺ انه قال « خلق الله آدم وطوله في السماء ستون ذراعاً ولم يزل الخلق ينقص حتى الآن فاذا أراد الله أن يطهر الارض من الظلمة والخنوة والفجرة (٢) يخرج عبداً من عباده من أهل بيت نبيه ﷺ فيملأ الارض قسطاً (٣) كما ملئت جوراً ويقتل المسيح اليهود والنصارى ، ويقيم الدين الذي بعث الله به رسوله ، وتخرج الأرض بركاها وتعود كما كانت حتى ان العصاة من الناس لياكلون الرمان ويستظلون بقحفها ، ويكون العنقود من العنب وقر بغير (٤) ولبن اللقحة الواحدة يكفي الفئام من الناس (٥) » وهذا

(١) النواضح هي الابل التي يستقى عليها (٢) جمع ظالم وخائن وفاجر

(٣) القسط العدل (٤) اي حمل بغير (٥) الجماعة الكثير

لان الارض لما ظهرت من المعاصي ظهرت فيها آثار البركة من الله تعالى التي محقتها الذنوب والكفر . ولا ريب أن العقوبات التي أقرها الله في الارض بقية آثارها سارية في الأرض تطلب ما يشاكلها من الذنوب التي هي آثار تلك الجرائم التي عذبت بها الامم ، فهذه الآثار في الارض من آثار العقوبات كما أن هذه المعاصي من آثار الجرائم . فتناسبت كلمة الله وحكمه الكوني أولاً وآخرأ ، وكان العظيم من العقوبة للعظيم من الجناية . والأخف للأخف ، وهكذا يحكم سبحانه بين خلقه في دار البرزخ ودار الجزاء . وتأمل مقارنة الشيطان ومحلّه وداره فانه لما قارن العبد واستولى عليه تزعت البركة من عمره وعمله وقوله ورزقه ، ولما أثرت طاعته في الارض ما أثرت تزعت البركة من كل عمل ظهرت فيه طاعته وكذلك مسكنه لما كان الجحيم لم يكن هناك شيء من الروح والرحمة والبركة

فصل

ومن عقوباتها انها تطفىء من القلب نار النيرة التي هي حياته وصلاحه كالحرارة الغريزية لحياة جميع البدن فان النيرة حرارته وناره التي تخرج ما فيه من الخبث والصفات المذمومة كما يخرج الكبر خبث النهب والفضة والحديد . وأنرف الناس وأعلام مدرأ وهمة أسدّم غيره على نفسه وخاصته وعموم الناس . ولهذا كان النبي ﷺ أغبر الخلق على الامّة والله سبحانه أشد غيرة منه كما ثبت في الصحيح عنه ﷺ أنه قال « أتعجبون

من غيرة سعد؟ (١) لأننا أغير منه . والله أغير مني « وفي الصحيح أيضاً عنه أنه قال ﷺ في خطبة الكسوف « يا أمة محمد ما أحد أغير من الله أن يزني عبده أو تزني أمته » وفي الصحيح أيضاً عنه أنه قال « لا أحد أغير من الله من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن . ولا أحد أحب إليه العذر من الله ، من أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين ومنذرين . ولا أحد أحب إليه المدح من الله ، من أجل ذلك أثني على نفسه » فجمع في هذا الحديث بين الغيرة التي أصلها كراهة القبائح وبغضها وبين محبة العذر الذي يوجب كمال العدل والرحمة والاحسان ، والله سبحانه مع شدة غيرة محمد ﷺ أن يمتدح إليه عبده ويقبل عذر من اعتذر إليه ، وأنه لا يؤاخذ عبده بارتكاب ما يغار من ارتكابه حتى يعذر إليه ، ولأجل ذلك أرسل رسوله وأنزل كتبه إعذاراً وإنذاراً . وهذا غاية المجد والاحسان ونهاية الكمال . فإن كثيراً ممن تشتد غيرة من المخلوقين تحمله شدة الغيرة على سرعة الإيقاع والعقوبة من غير إعذار منه ومن غير قبول العذر ممن اعتذر إليه ، بل قد يكون له في نفس الأمر عذر ولا تدعه شدة الغيرة أن يقبل عذره . وكثير ممن يقبل المأذير يحمله على قبولها قلة الغيرة حتى يتوسع في طرق المأذير ، ويرى عذراً ما ليس بعذر ، حتى يعذر كثيراً منهم بغير عذر ، وكل منهما غير ممدوح على الإطلاق . وقد صح عن النبي

(١) هو سعد بن جادة قال له ناس يأبأ ثابت قد نزلت الحدود ، لو أنك وجدت مع امرأتك رجلاً كيف كنت صانعاً؟ قال كنت ضاربهما بالسيف حتى يسكتا ، فأنا أذهب فاجمع أربعة شهداء؟ قال ذلك قد قضى حاجته

ﷺ أنه قال « ان من الغيرة ما يحبها الله ومنها ما ييغضها الله . فالتى ييغضها الله الغيرة من غير رية » وذكر الحديث . ولانما الممدوح اقتران الغيرة بالمعذر فيغار في محل الغيرة ويعذر في موضع العذر، ومن كان هكذا فهو الممدوح حقاً . ولما جمع سبحانه صفات الكمال كلها كان أحق بالمدح من كل أحد ولا يبلغ أحد ان يمدحه كما ينبغي له بل هو كما مدح نفسه وأثنى على نفسه فالنيور قد وافق ربه سبحانه في صفة من صفاته ومن وافق الله في صفة من صفاته قادته تلك الصفة اليه بزمائها وأدخلته على ربه وأدنته منه وقربتهم من رحمته وصيرته محبوا له، فانه سبحانه رحيم يحب الرحماء كريم يحب الكرماء عليم يحب العلماء قوي يحب الاثمن القوي وهو أحب اليه من المؤمن الضعيف حي يحب اهل الحياء جميل يحب اهل الجمال وتر يحب اهل الوتر . ولو لم يكن في الذنوب والمعاصي الا أنها توجب لصاحبها ضد هذه الصفات وتمنعه من الاتصاف بها لكفى بها عقوبة فان الخطرة (١) تنقلب لها وسوسة والوسوسة تصير إرادة ، والارادة تقوى فتصير عزيمة ، ثم تصير فعلا ، ثم تصير صفة لازمة وهيئة ثابتة راسخة . وحينئذ يتعذر الخروج منها كما يتعذر عليه الخروج من صفاته القائمة به . والمقصود انه كلما اشتدت ملابسته للذنوب أخرجت من قلبه الغيرة على نفسه وأهله وعموم الناس . وقد تضعف في القلب جداً حتى لا يستقبح بعد ذلك القبيح لا من نفسه ولا من غيره ، واذا وصل الى هذا الحد فقد دخل في باب الهلاك .

(١) الخطرة ما يخطر على القلب أى يمر به مراراً

وكثير من هؤلاء لا يقتصر على علم الاستقباح بل يحسن الفواحش والظلم لغيره وزينه له ويدعوه اليه ويحثه عليه ويسعى له في تحصيله . ولهذا كان الديوث (١) أخبت خلق الله والجنة عليه حرام ، وكذلك محلل الظلم والبني لغيره ومزينه لغيره . فانظر ما الذي حملت عليه قلة الغيرة . وهذا يدل على ان أصل الدين الغيرة . ومن لا غيرة له لادين له ، فالغيرة تحمي القلب فتحصي له الجوارح فتدفع السوء والفواحش . وعلم الغيرة عييت القلب فتموت الجوارح فلا يبقى عندها دفع ألبتة . ومثل الغيرة في القلب مثل القوة التي تدفع المرض وتقاومه فاذا ذهبته القوة وجد الداء المحل قابلا ولم يجد دافعا فتمكن فكان الهلاك . ومثلها مثل صياصي (٢) الجاموس التي تدفع به عن نفسه وعن ولدها فاذا تكسرت طمع فيها عدوها

فصل

ومن عقوباتها ذهاب الحياء الذي هو مادة الحياة للقلب وهو أصل كل خير وذهابه ذهاب كل خير بأجمعه . وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال « الحياء خير كله » وقال « ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى اذا لم تستح فاصنع ما شئت » وفيه تفسيران : أحدهما انه على التهديد والوعيد ، والمعنى من لم يستح فانه يصنع ما يشاء من القبائح ، اذ الحامل على تركها الحياء فاذا لم يكن هناك حياء يزعه (٣) عن القبائح فانه يواقعها

(١) الذي يعلم بان امرأته زانية ولا يغار عليها (٢) قرونها (٣) يزعه كمنعه يمنعها

وهذا تفسير أبي عبيدة . والثاني ان الفعل اذا لم تستح فيه من الله فافعله وانما الذي ينبغي تركه ما يستحي فيه من الله ، وهذا تفسير الامام أحمد في رواية ابن هاني . فعلى الاول يكون تهديداً كقوله (١) (اعملوا ما شئتم) وعلى الثاني يكون إذناً وإباحة . فان قيل : فهل من سبيل الى حمله على المعنيين ؟ قلت : لا . ولا على قول من يحمل المشترك على جميع معانيه لما بين الاباحة والتهديد من المنافة . ولكن اعتبار أحد المعنيين يوجب اعتبار الآخر . والمقصود ان الذنوب تضعف الحياء من العبد حتى ربما انسلخ منه بالكلية . حتى ربما انه لا يتأثر بعلم الناس بسوء حاله ولا باطلاعهم عليه بل كثير منهم يخبر عن حاله وقبح ما يفعله ، والحامل على ذلك انسلاخه من الحياء . واذا وصل العبد الى هذه الحالة لم يبق في صلاحه مطمع . واذا رأى ابليس طلعة وجهه حياء وقال فديت من لا يفلح (٢) والحياء مشتق من الحياة . والغيث يسمى حياً بالقصر لان به حياة الارض والنبات والدواب . وكذلك سميت بالحياة حياة الدنيا والآخرة فن لا حياء فيه فهو ميت في الدنيا متقي في الآخرة . وبين الذنوب وبين قلة الحياء وعدم الغيرة تلازم من الطرفين وكل منهما يستدعي الآخر ويطلبه حثيثاً ، ومن استحي من الله عند معصيته استحي الله من عقوبته يوم يلقاه ، ومن لم يستحي من الله تعالى من معصيته لم يستحي الله من عقوبته

(١) في سورة حم السجدة (٢) كذا بالاصل ولعل معناه أن الشيطان يقدم نفسه فداء لا يتابعه الذين لا يفلحون

فصل

ومن عقوباتها أنها تضعف في القلب تعظيم الرب جل جلاله وتضعف وقاره في قلب العبد ولا بد ، شاء أم أبى . ولو تمكن وقار الله وعظمته في قلب العبد لما تجرأ على معاصيه . وربما اغتر المكثر وقال . إنما يحلمني على المعاصي حسن الرجاء وطمي في عقوه لاضعف عظمته في قلبي . وهذا من مغالطة النفس فإن عظمة الله تعالى وجلاله في قلب العبد وتعظيم حرمانه يحول بينه وبين الذنوب ، والمتجربون على معاصيه ما قدره حق قدره . وكيف يقدره حق قدره أو يعظمه أو يكبره أو يرجو وقاره ويحله من يهون عليه أمره ونهيه ؟ هذا من أعمل الحال وأبين الباطل . وكفى بالمعاصي عقوبة أن يضمحل من قلبه تعظيم الله جل جلاله وتعظيم حرمانه ويهون عليه حقه . ومن بعض عقوبة هذا أن يرفع الله عز وجل مهابته من قلوب الخلق ويهون عليهم ويستخفون به كما هان عليه أمره واستخف به ، فعمل قدر محبة العبد لله يحبه الناس ، وعلى قدر خوفه من الله يخافه الناس ، وعلى قدر تعظيمه لله وحرمانه يعظم الناس حرمانه . وكيف يشك عبد حرمانات الله ويطمع أن لا ينتهك الناس حرمانه ؟ أم كيف يهون عليه حق الله ولا يهونه الله على الناس . أم كيف يستخف بمعاصي الله ولا يستخف به الخلق ؟ وقد أشار سبحانه إلى هذا في كتابه عند ذكر عقوبات الذنوب وأنه أركس أربابها بما كسبوا (١) وغطى على قلوبهم وطبع

عليها بذنوبهم وأنه نسيهم كما نسوه وأهانهم كما أهانوا دينه وضيعهم كما ضيعوا أمره ولهذا قال تعالى في آية سجود المخلوقات له (١) (ومن من الله فأناله من مكرم) فأنهم لما هان عليهم السجود له واستخفوا به ولم يفعلوه أهانهم فلم يكن لهم من مكرم بعد أن أهانهم . ومن ذا يكرم من أهانه الله ؟ أو يهن من أكرم ؟

فصل

ومن عقوباتها أنها تستدعي نسيان الله لعبده وتركه وتخليته بينه وبين نفسه وشيطانه وهلاك الهلاك النسيء لا يرجى معه نجاة قال الله تعالى (٢) (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لند واتقوا الله إن الله خير بما تعملون . ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون) فامر بتقواه ونهى أن يتشبه عباده المؤمنون بمن نسيه بترك تقواه وأخبر أنه عاقب من ترك التقوى بأن أنساه نفسه أي أنساه مصالحها وما ينجيها من عذابه وما يوجب له الحياة الأبدية وكال لذتها وسرورها ونعيمها فأنساه الله ذلك كله جزاء لما نسيه من عظمته وخوفه والقيام بأمره ، فترى الماصي مهملًا لمصالح نفسه مضيعًا لها ، قد أغفل الله قلبه عن ذكره وانبع هواه وكان أمره فرطًا (٣) قد انفرطت عليه مصالح دنياه وآخرته وقد فرط في

١ في سورة الحج ٢ في سورة الحشر ٣ فرطًا بضم الفاء والراء أي جاوز فيه الحد في الإهمال والتضييع

سعادته الابدية واستبدل بها أدنى ما يكون من لذة . إنما هي سحابة صيف
أو خيال طيف

أحلام نوم أو كظل زائل * إن اللبيب بمثلها لا يخذع
وأعظم العقوبات نسيان العبد لنفسه وإهماله لها وإضاعته حظها
ونصيبها من الله يبعه ذلك بالغبن والهوان وأبخس الثمن فضيع من لا غنى
له عنه ولا عوض له منه واستبدل به من عنه كل الغنى أو منه كل العوض
من كل شيء إذا ضيعته عوض * وليس في الله أن ضيعت من عوض
فالله سبحانه وتعالى يعوض عن كل شيء سواه ولا يعوض منه شيء ،
ويغنى عن كل شيء ولا يبنى عنه شيء ، ويغنى عن كل شيء ولا يمنع منه
شيء . ويحير من كل شيء ولا يحير منه شيء ، وكيف يستغنى العبد عن
طاعة من هذا شأنه طرفه عين ؟ وكيف ينسى ذكره ويضيع أمره حتى
ينسيه نفسه فيخسرها ويظلمها أعظم ظلم ؟ فما ظلم العبد ربه ولكن ظلم
نفسه ، وما ظلمه ربه ولكن هو الذي ظلم نفسه

فصل

ومن عقوباتها أنها تخرج العبد من دائرة الاحسان وتمنعه من ثواب
المحسنين فإن الاحسان إذا باشر القلب بمنعه عن المعاصي فإن من عبد الله
كأنه رآه لم يكن كذلك الا لاستيلاء ذكره ومحبه وخوفه ورجائه
على قلبه بحيث يصير كأنه يشاهده ، وذلك سيحول بينه وبين إرادة

المعاصي فضلاً عن موافقتها . فاذا خرج من دائرة الاحسان فاته صحة رفقته الخاصة وعيشهم الهنيء ونعيمهم التام، فان أراد الله به خيراً أقره في دائرة عموم المؤمنين فان عصاه بالمعاصي التي تخرجه من دائرة الايمان كما قال النبي ﷺ « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن. ولا ينهب نهبه ذات شرف (١) يرفع اليه الناس فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن » فايأكم إياكم، والتوبة معروضة بعد

فصل

ومن فاته رفقة المؤمنين وخرج عن دائرة الايمان فاته حسن دفاع الله عن المؤمنين فان الله يدافع عن الذين آمنوا، وفاته كل خير رتبته الله في كتابه علي الايمان، وهو نحو مائة خصلة كل خصلة منها خير من الدنيا وما فيها (فنها) الأجر العظيم (وسوف يؤتي الله المؤمنين أجراً عظيماً) (٢) ومنها الدفع عنهم شرور الدنيا والآخرة (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) (٣) ومنها استغفار حملة العرش لهم (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا) (٤) ومنها موالاة الله لهم « ولا يذل من والاه الله » قال الله تعالى (٥) (الله ولي الذين آمنوا) ومنها أمره ملائكته بتنبيئهم (اذ

(١) نهبه بضم النون اسم لما ينهب وذات شرف أي قيمة (٢) في سورة النساء (٣) في سورة الحج (٤) في سورة غافر (٥) في سورة البقرة

يوحي ربك الى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا (١) ومنها أن لهم الدرجات عند ربهم والمغفرة والرزق الكريم . ومنها العزة (والله العزة و لرسوله وللمؤمنين) (٢) ومنها معية الله لأهل الايمان (وان الله مع المؤمنين) (٣) ومنها الرفعة في الدنيا والآخرة (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) (٤) ومنها أنه أعظام كفلين من رحمته (٥) وأعظام نوراً يعيشون به ومغفرة ذنوبهم . ومنها الود الذي يجعله سبحانه لهم وهو انه يحبهم ويحبهم الى ملائكته وأنبيائه وعباده الصالحين . ومنها أمانهم من الخوف يوم يشتد الخوف (فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (٦) ومنها أنهم المنعم عليهم الذين أمرنا ان نسأله ان يهدينا الى صراطهم في كل يوم وليلة سبع عشرة مرة . ومنها ان القرآن انما هو هدى لهم وشفاء (قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى اولئك ينادون من مكان بعيد) (٧) والمقصود ان الايمان سبب جالب لكل خير . وكل خير في الدنيا والآخرة فسببه الايمان . فكيف يهون علي العبد ان يرتكب شيئاً يخرج به من دائرة الايمان ويحول بينه وبينه ، ولكن لا يخرج من دائرة عموم المسلمين ، فان استمر علي الذنوب وأصر عليها خيف عليه ان يرين علي قلبه فيخرجه عن الاسلام بالكلية . ومن هنا اشتد خوف

(١) في سورة الاتقال (٢) في سورة المنافقون (٣) في سورة الاتقال (٤) في سورة قد سمع (٥) الكسفل الحظ والنصيب (٦) في سورة الانعام (٧) في سورة حم السجدة

السلف كما قال بعضهم : أتم تخافون الذنوب وأنا أخاف الكفر

فصل

ومن عقوبتها انها تضعف سير القلب الى الله والدار الآخرة أو تموته وتوقفه وتعطفه عن السير فلا تدعه يخطو الى الله خطوة ، هذا إن لم ترده عن وجهته الى ورائه . فالذنوب يحجب الواصل ويقطع السائر وينكس الطالب ، والقلب انما يسير الى الله بقوته فاذا مرض بالذنوب ضعفت تلك القوة التي تسيره . فان زالت بالكلية انقطع عن الله إقطاعاً بعيد تداركه فالله المستعان . فالذنوب اما يمت القلب أو يعرضه مرضاً نحوفاً أو يضعف قوته ولا بد حتى ينتهي ضعفه الى الاشياء الثمانية التي استعاذ منها النبي ﷺ وهي « اللهم والحزن والعجز والكسل والجبن والبخل وضيع الدين (١) وغلبة الرجال » وكل اثنين منها قرينان فالهم والحزن قرينان ، فان المكروه والوارد على القلب إن كان من أمر مستقبل يتوقعه أحدث الهم ، وإن كان من أمر ماض قد وقع أحدث الحزن . والعجز والكسل قرينان فان تخلف العبد عن أسباب الخير والفلاح إن كان لعدم قدرته فهو العجز وإن كان لعدم إرادته فهو الكسل . والجبن والبخل قرينان فان عدم النفع منه إن كان بيدته فهو الجبن وإن كان بماله فهو البخل . وضيع الدين وقهر الرجال قرينان فان إستيلاء الغير

(١) أي ثقله والضيع الاعوجاج أي يثقله حتى يعجز صاحبه عن الاستواء

إن كان بحق فهو من ضلع الدين وإن كان يباطل فهو من قهر الرجال .
والمقصود أن الذنوب من أقوى الاسباب الجالبة لهذه الثمانية كما أنها من
أقوى الاسباب الجالبة لجهد البلاء وحرك الشقاء وسوء القضاء (١) وشماتة
الاعداء ومن أقوى الاسباب الجالبة لزوال نعم الله تعالى وتقدم ، وتحول
حاقبته الى تقمته وتجلب جميع سخطه

فصل

ومن عقوبات الذنوب انها تزيل النعم وتحل النقم فازالت عن العبد
نعمة الاسباب ذنب ولا حلت به تقمة إلا بذنب كما قال علي بن أبي
طالب رضي الله عنه : ما نزل بلاء إلا بذنب ، ولا رفع بلاء إلا بتوبة .
وقد قال تعالى (٢) (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو
عن كثير) وقال تعالى (٣) (ذلك بأن الله ليميك منيرا نعمة أنعمها على قوم
حتى يغيروا ما بأنفسهم) فأخبر الله تعالى أنه لا يغير نعمته التي أنعم بها على
أحد حتى يكون هو الذي يغير ما بنفسه فيغير طاعة الله بمعصيته وشكركه
بكفره وأسباب رضاه بأسباب سخطه ، فإذا غير غير عليه ، جزاء وفاقا
وما ربك بظلام للعبيد . فان غير المعصية بالطاعة ، غير الله عليه العقوبة
بالعافية والذل بالعرز قال تعالى (٤) (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا

(١) جهد البلاء الحالة الشاقة . وحرك الشقاء أى لحوقه . وسوء القضاء أى
عدم القدرة على قضاء الدين (٢) في سورة الشورى (٣) في سورة
الاقبال (٤) في سورة الرعد

ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له وما لهم من دونه من
وال (١) وفي بعض الآثار الآلهية عن الرب تبارك وتعالى أنه قال
« وعزتي وجلالي لا يكون عبد من عبيدي على ما أحب ثم ينتقل عنه
إلى ما أكره إلا انتقلت له مما يحب إلى ما يكره . ولا يكون عبد من
عبيدي على ما أكره فينتقل عنه إلى ما أحب إلا انتقلت له مما يكره إلى
ما يحب » وقد أحسن القائل :

إذا كنت في نعمة فارعها * فان الذنوب تريل النعم
وحطها (٢) بطاعة رب العباد * فرب العباد سريع النقم
وليك والظلم معهما استطعت * فظلم العباد شديد الوخم (٣)
وسافر بقلبك بين الوري * لتبصر آثار من قد ظلم
فتلك مساكنهم بعدم * شهود عليهم ولا تهم
وما كان شيء عليهم أضر * من الظلم وهو الذي قد قصم (٤)
فكم تركوا من جنان ومن * قصور وأخرى عليهم أطم (٥)
صلوا بالجحيم وفات النعم * وكان الذي نالهم كالحلم (٦)

(١) أي من ولي (٢) من الإحاطة والصون (٣) الوخم الثقيل
والوبى والمراد هنا معنى العاقبة (٤) قصم الشيء كسره (٥) الجنان
جمع جنة وهي البستان الذي قد الفت أشجاره حتى اجنت الأرض أي سترتها
فلم يقع عليها حر الشمس فكانت كلها ظلاً . والاطم بضم الهمزة والطاء بناء
مرتفع والمراد القصور (٦) صلوا بالجحيم أي عوا فيها والحلم ما يراه النائم

فصل

ومن عقوباتها ما يلقيه الله سبحانه من الرعب والخوف في قلب المعاصي فلا تراه إلا خائفاً مرعوباً فإن الطاعة حصن الله الاعظم الذي من دخله كان من الآمنين من عقوبات الدنيا والآخرة، ومن خرج عنه أحاطت به المخاوف من كل جانب، فمن أطلع الله اتقلبت المخاوف في حقه اماناً ومن عصاه اتقلبت مآمنه مخاوف. فلا تجرد المعاصي إلا وقلبه كأنه بين جناحي طائر إن حركت الريح الباب قل جاء الطلب، وإن سمع وقع قدم خاف أن يكون نذيراً بالمطب، يحسب كل صيحة عليه، وكل مكروه قاصداً اليه. فمن خاف الله آمنه من كل شيء ومن لم يخف الله أخافه من كل شيء.

بدا قضاء الله بين الخلق مذ خلقوا • أن المخاوف والاجرام في قرن (١)
ومن عقوباتها أنها توقع الوحشة العظيمة في القلب فيجد المذنب نفسه مستوحشاً قد وقعت الوحشة بينه وبين ربه وبينه وبين الخلق وبينه وبين نفسه وكلما كثرت الذنوب اشتدت الوحشة. وأمر العيش عيش المستوحشين الخائفين، وأطيب العيش عيش المستأنسين، فلو نظر العاقل ووازن بين لذة المعصية وما تولد فيه من الخوف والوحشة لعلم سوء حاله وعظيم غبنه إذ باع أنس الطاعة وأمنها وحلاوتها بوحشة المعصية وما توجه به من الخوف

إذا كنت قد أوحشتك الذنوب * فدعها إذا شئت واستأنس
 وسر المسألة أن الطاعة توجب القرب من الرب سبحانه وكلما
 اشتد القرب قوي الأتس والمعصية توجب البعد من الرب وكلما زاد
 البعد قويت الوحشة، ولهذا يبعد العبد وحشة بينه وبين عدوه للبعد
 الذي بينهما، وإن كان ملابساً له قريباً منه، ويحد أنساً قريباً بينه وبين من
 يحب وإن كان بعيداً عنه. والوحشة سببها الحجاب وكلما غلظ الحجاب
 زادت الوحشة. فالنفلة توجب الوحشة، وأشد منها وحشة المعصية، وأشد
 منها وحشة الشرك والكفر، ولا تجد أحداً يلبس شيئاً من ذلك إلا
 ويدلوه من الوحشة بحسب ما لابس منه فتلوه الوحشة وجهه وقلبه
 فيستوحش ويستوحش منه

فصل

ومن عقوباتها أنها تصرف القلب عن صحته واستقامته إلى مرضه
 وانحرافه فلا يزال مريضاً معلولاً لا ينتفع بالأغذية التي بها حياته وصلاحه،
 فإن تأثير الذنوب في القلوب كتأثير الأمراض في الأبدان، بل الذنوب
 أمراض القلوب ودائها ولا دواء لها إلا تركها. وقد أجمع السائرون
 إلى الله أن القلوب لا تعطى منها حتى تصل إلى مولاه، ولا تصل إلى
 مولاه حتى تكون صحيحة سليمة، ولا تكون صحيحة سليمة حتى
 ينقلب دأؤها فتصير قس دوائها، ولا يصح لها ذلك إلا بمخالفة هواها،
 وهواها مرضها، وشفاؤها مخالفتها. فإن استحك المرض قتل أو كاد، وكما

من نهي نفسه عن الهوى يكون في نعيم عظيم في الدنيا والآخرة ١٠١

ان من نهي نفسه عن الهوى كانت الجنة مأواه كذلك يكون قلبه في هذه الدار في جنة عاجلة لا يشبه نعيم أهلها نعيم ألبتة ، بل التفاوت الذي بين النعيمين كالتفاوت الذي بين نعيم الدنيا والآخرة ، وهذا أمر لا يصدق به الا من باشر قلبه هذا وهذا ، ولا تحسب ان قوله تعالى (١) ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم) مقصور على نعيم الآخرة وجسيمها فقط بل في دورم الثلاثة كذلك : أعني دار الدنيا ودار البرزخ ، ودار القرار فهؤلاء في نعيم وهؤلاء في جحيم ، وهل النعيم إلا نعيم القلب ؟ وهل العذاب الا عذاب القلب ؟ وأي عذاب أشد من الخوف والهلم والحزن وضيق الصدر وإعراضه عن الله والدار الآخرة وتعلقه بغير الله وانقطاعه عن الله ؟ بكل وادمنه شعبة ، وكل شيء تعلق به وأحبه من دون الله فانه يسومه سوء العذاب ، فكل من أحب شيئاً غير الله عذب به ثلاث مرات : في هذه الدار . فهو يعذب به قبل حصوله حتى يحصل ، فاذا حصل عذب به حال حصوله بالخوف من سلبه وفواته والتنقيص والتأكيد عليه وأنواع المعارضات ، فاذا سلبه اشتد عذابه عليه ، فهذه ثلاثة أنواع من العذاب في هذه الدار . وأما في البرزخ فعذاب يقارنه ألم الفراق الذي لا يرجي عوده ، وألم فوات ما فاته من النعيم العظيم باشتغاله بضده . وألم الحجاب عن الله . وألم الحسرة التي تقطع الأكباد . فالهم والنم والحسرة والحزن تعمل في نفوسهم نظير

(١) في سورة الانفطار

(الجواب الكافي - ١٤)

ما نعمل الهوام والديدان في أبدانهم . بل عملها في النفوس دائم مستمر حتى يردّها الله إلى أجسادها . فينثذ ينقل العذاب إلى نوع هو أدهى وأمر . فأين هذا من نعيم من رقص قلبه طرباً وفرحاً وأنسا بربه ، واشتياقاً إليه وارتياحاً بحبه وطمأنينة بذكره ؟ حتى يقول بعضهم في حال نزعه : واضرباه . ويقول الآخر : ان كان أهل الجنة في مثل هذا الحال انهم لفي عيش طيب . ويقول الآخر : مساكين أهل الدنيا خرجوا منها وما ذاقوا لذيق العيش فيها وما ذاقوا أطيب ما فيها . ويقول الآخر : لو علم الملوك أبناء الملوك ما نحن فيه لجالدونا عليه بالسيوف . ويقول الآخر : ان في الدنيا جنة من لم يدخلها لم يدخل جنة الآخرة . فيا من باع حظه العالي بأجنس الثمن ، وغبن كل الغبن في هذا المقعد وهو يرى أنه قد غبن ، اذا لم تكن لك خبرة بقيمة السلعة فاسأل المقومين . فيا عجباً من بضاعة معك الله مشتريها وثمرها جنة المأوى والسفير الذي جرى على يده عقد التبايع وضمن الثمن عن المشتري هو الرسول ﷺ وقد بعثها بغاية الهوان !!

إذا كان هذا فعل عبد بنفسه * فمن ذالّه من بعد ذلك يكرم
(ومن يهن الله فانه من مكرم إن الله يفعل ما يشاء)

فصل

ومن عقوباتها أنها نعمي بحر القلب وتطمس نوره وتسد طرق العلم وتحجب مواد الهداية . وقد قال مالك للشافعي رحمهما الله تعالى ، لما

اجتمع به ورأى تلك المخايل « إني أرى الله تعالى قد ألقى على قلبك نوراً فلا تطفئه بظلمة المعصية » ولا يزال هذا النور يضعف ويضمحل وظلام المعصية يقوى حتى يصير القلب في مثل الليل البهيم . فكم من مهلك يسقط فيه وهو لا يبصر كأعمى خرج بالليل في طريق ذات مهالك ومعاطب فيا عزة السلامة ويا كثرة العطب . ثم تقوى تلك الظلمات وتفيض من القلب إلى الجوارح فيغشى الوجه منها سواد بحسب قوتها وتزايدها . فإذا كانت عند الموت ظهرت في البرزخ فامتلاً القبر ظلمة كما قال النبي ﷺ « إن هذه القبور ممتلئة على أهلها ظلمة وإن الله ينورها بصلاتي عليهم » فإذا كان يوم المعاد وحشر العباد وعلت الظلمة الوجوه علواً ظاهراً يراه كل أحد حتى يصير الوجه أسود مثل الحمرة (١) فيألفها من عقوبة لا توازن لذات الدنيا بأجمعها من أولها إلى آخرها . فكيف يقسط العبد المنغص المنكد المتعب في زمن إنما هو ساعة من حلم . والله المستعان

فصل

ومن عقوباتها أنها تصغر النفس وتقمعها وتدمسها وتحقرها حتى تصير أصغر كل شيء وأحققرها كما أن الطاعة تنميها وتزكيها وتكبرها قال تعالى (٢) « قد أفلح من زكها وقد خاب من دساها » والمعنى قد أفلح من كبرها وأعلاها بطاعة الله وأظهرها وقد خسر من أخفاها وحقرها

(١) الحمرة الفحمة (٢) في سورة القصص وضحاها

وصغرها بمعصية الله وأصل التسمية الاخفاء ومنه قوله تعالى (١) (يدسه في التراب) فالعاصي يدس نفسه في المعصية ويخفي مكانها ويتوارى من الخلق من سوء ما يأتي به . قد انقمع عند نفسه واتقمع عند الله واتقمع عند الخلق . فالطاعة والبر يكبر النفس ويعزها ويعليها حتى تصير أشرف شيء وأكبره وأزكاه وأعلاه ، ومع ذلك فهي أدل شيء وأحقره وأسفله لله تعالى . وبهذا الذل حصل لها هذا العز والشرف والتمو . فما صغر النفس مثل معصية الله وما كبرها وشرفها ورفعها مثل طاعة الله

فصل

ومن عقوباتها أن العاصي دائماً في أسر شيطانه وسجن شهواته وقيود هواه . فهو أسير مسجون مقيد ، ولا أسير أسوء حالاً من أسير أسره أعدى عدوله ، ولا سجن أضيق من سجن الهوى ، ولا قيد أصعب من قيد الشهوة . فكيف يسير الى الله والدار الآخرة قلب أسور مسجون مقيد ؟ وكيف يخطو خطوة واحدة ؟ وإذا تقيد القلب طرقته الآفات من كل جانب بحسب قيوده . ومثل القلب مثل الطائر كبحر عار بعد عن الآفات وكلما نزل احتوشته الآفات (٢) وفي الحديث « شيطان ذئب الإنسان » وكما ان الشاة التي لاحفظ لها وهي بين التراب سريعة المضرب فكذا العبد إذا لم يكن عليه حافظ من الله فذئبه منترسه ولا بد . وإنما يكون عليه حافظ من الله بالتقوى فهي وقاية

(١) في سورة النحل (٢) أي أحاطت به حتى صار وسطها

وجنة (١) حصينة بينه وبين ذنبه كما هي وقاية بينه وبين عقوبات الدنيا والآخرة . وكلما كانت الشاة أقرب من الراعي كانت أسلم من الذئب ، وكلما بعدت عن الراعي كلما كانت أقرب الى الهلاك . فأحمى ما تكون الشاة إذا قربت من الراعي وإنما يأخذ الذئب القاصي من الغنم وهي أبعدهن من الراعي . وأصل هذا كله أن القلب كلما كان أبعد من الله كانت الآفات اليه أسرع ، وكلما كان أقرب من الله بعدت عنه الآفات . والبعد من الله مراتب بعضها أشد من بعض . فالغفلة تبعد العبد عن الله . وبعد المعصية أعظم من بعد الغفلة وبعد البدعة أعظم من بعد المعصية . وبعد النفاق والشرك أعظم من ذلك كله

فصل

ومن عقوباتها سقوط الجاه والمنزلة والكرامة عند الله وعند خلقه فان أكرم الخلق عند الله أتقاهم ، وأقربهم منه منزلة أطوعهم له . وعلى قدر طاعة العبد تكون له منزلة عنده فاذا عصاه وخالف أمره سقط من عينه فأسقطه من قلوب عباده . وإذا لم يبق له جاه عند الخلق وهان عليهم عاملوه على حسب ذلك فعاش بينهم أسوء عيش خامل الذكر ساقط القدر ، زري الحال لآحرمته له ، فلا فرح له ولا سرور . فان خمول الذكر وسقوط القدر والجاه معه كل غم وهم وحزن ولا سرور معه ولا فرح . وأين هذا الالم من لنة المعصية لولا مسكر الشهوة . ومن أعظم نعم الله

على العبد أن يرفع له بين العالمين ذكره ويعلي قدره ولهذا خص أنبياء
ورسله من ذلك بما ليس لغيرهم كما قال تعالى (١) (واذكر عبادنا إبراهيم
واسحاق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار . انا أخلصناهم بخالصة ذكرى
الدار) أي خصصناهم بخصيصة وهو الذكر الجميل الذي يذكرون به في هذه
الدار وهو لسان الصدق الذي سأله إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام
حيث قال (٢) (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) وقال سبحانه وتعالى
عنه وعن نبيه (٣) (ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق علياً)
وقال لنبيه ﷺ (٤) (ورفعناك ذكرك) فأتباع الرسل لهم نصيب من
ذلك بحسب ميراثهم من طاعتهم ومتابعتهم وكل من خالفهم فاته من
ذلك بحسب مخالفتهم ومعصيتهم

فصل

ومن عقوباتها انها تسلب صاحبها أسماء المدح والشرف وتكسوه أسماء
الذم والصغار فتسلبه اسم المؤمن والبر والمحسن والتقى والمطيع والطيب والولي
والورع والمصلح والعابد والخائف والأواب (٥) والطيب والرضي ونحوها
وتكسوه اسم الفاجر والعاصي والخالف والسيئ والمفسد والخبيث
والمسخوط والزاني والسارق والقاتل والكاذب والخائن واللوطي
والفادر وقاطع الرحم وأمثالها . فهذه أسماء الفسوق ، وبئس الاسم

(١) في سورة ص (٢) في سورة الشعراء (٣) في سورة صريم (٤) في
سورة ألم نشرح (٥) من آب بمعنى رجع أي كثير التوبة والرجوع إلى الله

الفسوق بعد الايمان التي توجب غضب الديان ودخول النيران وعيش
الخرى والهوان، وتلك أسماء توجب رضا الرحمن ودخول الجنان
وتوجب شرف المسمى بها على سائر أنواع الانسان . فلو لم يكن في
عقوبة المعصية الا استحقاق تلك الاسماء وموجباتها لكان العقل ناهياً
عنها ولو لم يكن في ثواب الطاعة الا الفوز بتلك الاسماء وموجباتها
لكان العقل آمراً بها . ولكن لا مانع لما أعطى الله ولا معطي لما منع،
ولا مقرب لمن باعد ولا مبعد لمن قرب (ومن يهن الله فما له من مكرم
إن الله يفعل ما يشاء (١))

فصل

ومن عقوباتها انها تؤثر بالخاصة في نقصان العقل فلا تجد عاقلين
أحدهما مطيع لله والآخر عاص الا وعقل المطيع منها أوفر وأكمل
وفكره أصح ورأيه أسد (٢) والصواب قرينه . ولهذا تجد خطاب القرآن
إنما هو مع أولى الألباب والعقول كقوله (٣) واتقون يا أولى الألباب
وقوله (٤) فاتقوا الله يا أولى الألباب وقوله (٥) إنما يتذكر أولوا
الالباب ونظائر ذلك كثيرة . وكيف يكون عاقلاً وافر العقل من
يصى من هو في قبضته وفي داره وهو يعلم أنه يراه ويشاهده
فيعصيه ، وهو بعينه غير متوار عنه ويستعين بنعمه على مساخطه

(١) في سورة الحج (٢) من السداد وهو الاصابة (٣) في سورة البقرة
(٤) في سورة المائدة (٥) في سورة الزمر

و يستدعي كل وقت غضبه عليه ولعنته له وإبعاده من قربه ، وطرده
عن بابه وإعراضه عنه وخذلاته له والتخليط بينه وبين نفسه وعدوه
وسقوطه من عينه ، وحرمانه من رضاه وجهه ، وقرة العين بقربه والفوز
بجواره والنظر الى وجهه في زمرة أوليائه الى اضعاف أضعاف ذلك من
كرامة أهل الطاعة وأضعاف أضعاف ذلك من عقوبة أهل المعصية .
فأي عقل لمن آثر لذة ساعة أو يوم أو دهر ثم تنفضي كأنها حلم لم يكن
على هذا النعيم المقيم والفوز العظيم ؟ بل هو سعادة الدنيا والآخرة .
ولولا العقل الذي تقوم عليه به الحجة لكان بمنزلة المجانين .
بل قد يكون المجانين أحسن حالاً منه وأسلم عاقبة . فهذا من هذا الوجه .
وأما تأثيرها في نقصان العقل العيشي فلولا الاشتراك في هذا النقصان
لظهر لمطيعنا نقصان عقل عاصينا . ولكن الجائحة عامة ، والجنون فنون
ويجب لو صحت العقول لعلت أن الطريق الذي يحصل به اللذة والفرحة
والسرور وطيب العيش إنما هو في رضاه من النعيم كله في رضاه والألم
والمعذاب كله في سخطه وغضبه . ففي رضاه قرة العيون . وسرور النفوس .
وحياة القلوب ، ولذة الأرواح ، وطيب الحياة ولذة العيش ، وأطيب
النعيم مما لو وزن منه مثقال ذرة بنعيم الدنيا لم تف به ، بل إذا حصل
للقلب من ذلك أيسر نصيب لم يرض بالدنيا وما فيها عوضاً عنه ، ومع
هذا فهو ينعم بنصيبه أعظم من تنعم المترفين فيها ، ولا يشوب تنعمه
بذلك الحظ اليسير ما يشوب تنعم المترفين من الهموم والاحزان
والمعارضات ، بل قد حصل على التمييز وهو ينتظر نعيمين آخرين أعظم

منها وما يحصل له في خلال ذلك من الآلام فالأمر كما قال سبحانه (١) (إن) تكونوا تألمون فإنهم يآلمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون) فلا إله إلا الله، ما أتقص عقل من باع الدر بالبر والمسك بالرجيع، ومرافقة الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بمرافقة الذين غضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساعت مصيرا

فصل

ومن أعظم عقوباتها أنها توجب القطيعة بين العبد وبين ربه تبارك وتعالى وإذا وقعت القطيعة انقطعت عنه أسباب الخير واتصلت به أسباب الشر. فأى فلاح وأى رجاء وأى عيش لمن انقطعت عنه أسباب الخير وقطع ما بينه وبين وليه ومولاه الذي لا غنى له عنه طرفه عين ولا بدل له منه ولا عوض له عنه، واتصلت به أسباب الشر ووصل ما بينه وبين أعدائه فتولاه عدو موته تخطى عنه وليه، فلا تعلم نفس ما في هذا الاقطاع والاتصال من أنواع الآلام وأنواع العذاب. قال بعض السلف: رأيت العبد ملقى بين الله سبحانه وبين الشيطان، فإن أعرض الله عنه تولاه الشيطان، وإن تولاه الله لم يقدر عليه الشيطان. وقد قال تعالى (٢) (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه، أفستخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا) يقول

(١) في سورة النساء (٢) في سورة الكهف

(الجواب الكافي - ١٥)

سبحانه لعباده أنا أكرمتم أبائكم ورفعت قدره وفضلته على غيره فأمرت ملائكتي كلهم أن يسجدوا له تكريماً وتشريفاً فأطاعوني وأبى عدوي وعدوه فصلى أمرى وخرج عن طاعتي ، فكيف يحسن بكم بعد هذا أن تتخذوه وذريته أولياء من دوني ، فتطيعونه في معصيتي ، وتوالونه في خلاف مرضاتي ، وهم أعداء عدو لكم ؟ فواليتم عدوي وقد أمرتكم بمعاداته . ومن وإلى أعداء الملك كان هو وأعداؤه عنده سواء ، فإن المحبة والطاعة لا تتم إلا بمعاداة أعداء المطاع وموالاته أوليائه ، وأما إن توالي أعداء الملك ثم تدعي أنك موال له فهذا محال ، هذا لو لم يكن عدو الملك عدواً لكم فكيف إذا كان عدوكم على الحقيقة ، والعداوة التي بينكم وبينه أعظم من العداوة التي بين الشاة وبين الذئب ؟ فكيف يليق بالعاقل أن يوالى عدوه وعدو وليه ومولاه الذي لا مولى له سواه ، ونبه سبحانه على قبح هذه الموالاته بقوله (وهم لكم عدو) كما نبه على قبحها بقوله تعالى (ففسق عن أمر ربه) فتبين أن عداوته لربه وعداوته لنا كل منها سبب يدعو إلى معاداته ، فما هذه الموالاته وما هذا الاستبدال ؟ بنس لظالمين بدلاً . ويشبه أن يكون تحت هذا الخطاب نوع من العتاب لطيف عجيب ، وهو إني عايت إبليس إذ لم يسجد لا يكرم آدم مع ملائكتي فكانت معاداته لاجلهم ثم كان عاقبة هذه المعاداة أن عقدتم بينكم وبينه عقد المصالحة

فصل

ومن عقوباتها أنها تحقق بركة العمر وبركة الرزق وبركة العلم وبركة العمل وبركة الطاعة، وبالجمله أنها تحقق بركة الدين والدنيا فلا تجد أقل بركة في عمره ودينه ودنياه ممن عصى الله، وما محيت البركة من الارض إلا بمعاصي الخلق، قال الله تعالى (١) (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض) وقال تعالى (٢) (وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا، لنفتنهم فيه) (٣) وإن العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه. وفي الحديث. أن روح القدس نقت في روعي (٤) أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها. فاتقوا الله وأجملوا في الطلب فإنه لا ينال ما عند الله الا بطاعته. وإن الله جميل الروح (٥) والفرح في الرضى واليقين، وجعل الهم والحزن في الشك والسخط: وقد تقدم الأثر الذى ذكره أحمد في كتاب الزهد «أنا الله إذا رضيت بركت وليس لبركتي متعى. وإذا غضبت لعنت ولعنتى تترك السابع من الولد» وليست سعة الرزق والعمل بكثرة ولا طول العمر بكثرة الشهور والاعوام. ولكن سعة الرزق والعمر بالبركة فيه. وقد تقدم أن عمر العبد هو مدة حياته ولا حياة لمن أعرض عن الله واشتغل بغيره، بل

(١) في سورة الاعراف (٢) في سورة الجن (٣) الفندق الكثير وقتنهم فيه أى اختبرهم هل يفكرون الله فيما أنعم عليهم أم لا (٤) الروع بضم الراء القلب والمقل يقال وقع في روعي أى في خلدي وبالي (٥) أي الرحمة

حياة البهائم خيرة من حياته فان حياة الانسان بحياة قلبه وروحه، ولا حياة لقلبه إلا بمعرفة فطره (١) ومحبته وعبادته وحده والانتابة اليه والطمانينة بذكره والأنس بقربه . ومن فقد هذه الحياة فقد ألخِرَ كلّه ولو تعوض عنها بما تعوض به في الدنيا ، بل ليست الدنيا بأجمعها عوضاً عن هذه الحياة ، فمن كل شيء يفوت العبد عوض ، وإذا فاته الله لم يعوض عنه شيء أئبّية ، وكيف يعوض الفقير بالذات عن الغني بالذات ؟ والعاجز بالذات عن القادر بالذات ؟ والميت عن الحي الذي لا يموت ؟ والمخلوق عن الخالق ؟ ومن لا وجود له . فلا شيء له من ذاته ألبتة فمن غناه وحياته وكماله ووجوده ورحمته من لوازم ذاته ؟ وكيف يعوض من لا يملك مثقال ذرة ممن نه ملك السموات والارض ؟ وإنما كانت معصية الله سبباً لحق بركة الرزق والاجل لان الشيطان موكل بها وبأصحابها فسلطانه عليهم وحوالته على هذا الدبوان وأهله وأصحابه ، وكل شيء يتصل به الشيطان ويتارنه فبركته محروقة . ولهذا شرع ذكر اسم الله تعالى عند الأكل والشرب واللبس والركوب والجماع لما في مقارنة اسم الله من البركة . وذكر اسمه يطرد الشيطان فتحصل البركة ولا معارض لها ، وكل شيء لا يكون لله فبركته منزوعة . فان الرب هو الذي يبارك وحده والبركة كلها منه . وكل ما نسب اليه مبارك ، فكلامه مبارك ، ورسوله مبارك ، وعبيده المؤمن النافع لخلقهم مبارك ، وبيته الحرام مبارك ، وكنائته من أرضه وهي الشام أرض البركة ، وصفها بالبركة في

ست آيات من كتابه . فلا مبارك الا هو وحده ولا مبارك إلا ما نسب اليه أعني إلى محبته وأوهيته ورضاه ، والا فالكون كله منسوب إلى ربوبيته وخلقه ، وكل ما باعده من نفسه من الاعيان والاقوال والاعمال فلا بركة فيه . ولا خير فيه وكل ما كان منه قريباً ففيه من البركة على قدر قربه منه . وضد البركة اللعنة ، فأرض لعنها الله أو شخص لعنه الله أو عمل لعنه الله أبعد شيء من الخير والبركة . وكل ما اتصل بذلك وارتبط به وكان منه بسبيل فلا بركة فيه ألبتة . وقد لعن عدوه إبليس وجعله أبعد خلقه منه . فكل ما كان من جهته فله من لعنة الله بقدر قربه منه واتصاله ، فمن ههنا كان للمعاصي أعظم تأثير في محو بركة العمر والرزق والعلم والعمل ، فكل وقت عصيت الله فيه ، أو مال عصي الله به ، أو بدن أو جاه أو علم أو عمل فهو على صاحبه ليس له ، فليس له من عمره وماله وقوته وجاهه وعلمه وعمله إلا ما أطاع الله به ، ولهذا من الناس من يعيش في هذه الدار مائة سنة أو نحوها ويكون عمره لا يبلغ عشرين سنة أو نحوها ، كما أن منهم من يملك القناطير المقنطرة من الذهب والفضة ويكون ماله في الحقيقة لا يبلغ ألف درهم أو نحوها ، وهكذا الجاه والعلم . وفي الترمذي عنه عليه السلام « الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله عز وجل وما والاه ، أو عالم أو متعلم » وفي أثر آخر « ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله » هذا هو الذي فيه البركة خاصة . والله المستعان

فعل

ومن عقوباتها أنها تجعل صاحبها من السفلة بعد أن كان مهيباً لأن يكون من العلية ، فإن الله خلق خلقه قسمين : عليّة وسفلة : وجعل عليين مستقر العلية . وأسفل سافلين مستقر السفلة . وجعل أهل طاعته الأعلين في الدنيا والآخرة . وأهل معصيته الأسفلين في الدنيا والآخرة كما جعل أهل طاعته أكرم خلقه عليه ، وأهل معصيته أهون خلقه عليه . وجعل العزة لهؤلاء والذلة والصغار لهؤلاء كما في مسند أحمد من حديث عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ أنه قال « جعلت الذلة والصغار على من خالف أمري » وكما عمل العبد معصية نزل إلى أسفل درجة . ولا يزال في نزول حتى يكون من الأسفلين . وكما عمل طاعة ارتفع بها درجة ولا يزال في ارتفاع حتى يكون من الاعلين . وقد يجتمع للعبد في أيام حياته الصمود من وجه والنزول من وجه وأيهما كان أغلب عليه كان من أهله . فليس من صعد مائة درجة ونزل درجة واحدة كمن كان بالعكس ولكن يمرض ههنا للنفوس غلط عظيم وهو أن العبد قد ينزل نزولاً بعيداً أبعد مما بين المشرق والمغرب ومما بين السماء والأرض ولا يبقى صعوده ألف درجة بهذا النزول الواحد كما في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال « إن العبد ليتكلم بالكلمة الواحدة لا يلتقي لها بالآيهوي بها في النار أبعد مما بين المشرق والمغرب » فأى صعود يوازن هذه النزلة والنزول أمر لازم للإنسان ولكن من الناس من يكون نزوله

هل يعود التائب الى منزلته التي كان عليها قبل المصيبة ؟ ١١٥

الى غفلة فهذا متى استيقظ من غفلته عاد الى درجته أو الى أرفع منها بحسب يقظته . ومنهم من يكون نزوله الى مباح لا ينوى به الاستعانة على الطاعة فهذا اذا رجع الى الطاعة قد يعود الى درجته وقد لا يصل اليها وقد يرتفع عنها . فانه قد يعود أعلى همة مما كان . وقد يكون أضعف همة . وقد تعود همة كما كانت . ومنهم من يكون نزوله الى معصية إما صغيرة أو كبيرة فهذا يحتاج في عوده الى درجته الى توبة نصوح واناة صادقة . واختلف الناس هل يعود بعد التوبة الى درجته التي كان فيها بناء على ان التوبة تمحو أثر الذنب وتجعل وجوده كعدمه فكأنه لم يكن أو لا يعود بناء على أن التوبة تأثيرها في إسقاط العقوبة . وأما الدرجة التي فاتته فانه لا يصل اليها ؟ قالوا . وتقرر ذلك : أنه كان مستعداً بأشغاله بالطاعة في الزمن الذي عصى فيه لصعود آخر . وارتقاعه بحملة أعماله السابقة بمنزلة كسب الرجل كل يوم بحملة ماله الذي يملكه وكلما نضاعف المال نضاعف الربح فقد راح عليه في زمن المعصية لارتفاع وريح بحملة أعماله فاذا استأنف العمل استأنف صعوداً من نزول وكان قبل ذلك صاعداً من أسفل الى أعلى وبينهما بون عظيم ، قالوا : ومثل ذلك رجلان مرتقيان في سلمين لانهما لهما وهما سواء فنزل أحدهما الى أسفل ولو درجة واحدة ثم استأنف الصعود فان الذي لم ينزل يعلو عليه ولا بد ، وحكم شيخ الاسلام ابن تيمية رضي الله عنه بين الطائفتين حكماً مقبولاً ، فقال : التحقيق ان من التائبين من يعود الى أرفع من درجته ، ومنهم من يعود الى مثل درجته ، ومنهم من لا يصل الى درجته . ومنهم من يعود

الى درجته . قلت : وهذا بحسب قدر التوبة وكما لها وما أحدثت
 المعصية للعبد من الذل والخضوع والاباقه والحدرو الخوف من الله والبكاء
 من خشية الله . وقد تقوى علي هذه الامور حتى يعود التائب الى ارفع
 من درجته ويصير بعد التوبة خيراً منه قبل الخطيئة . فهذا قد تكون
 الخطيئة في حقه رحمة فانها تفت عنه داء العجب وخلصته من ثقته بنفسه
 وأعماله . ووضعت خد ضراعتة وذله وإنكساره على عتبة باب سيده
 ومولاه وعرفته قدره وأشهدته فقره وضرورته الي حفظ سيده له ومولاه
 ويلي غفوه عنه ومغفرته له وأخرجت من قلبه صولة الطاعة وكسرت
 أفعه من أن يشمخ بها أو يتكبر بها أو يرى نفسه بها خيراً من غيره
 وأوقفته بين يدي ربه موقف الخطائين المذنبين ناكس الرأس بين
 يدي ربه مستحيّاً خائفاً منه وجلا محتقرا لطاعته مستعظماً لمعصيته . عرف
 نفسه بالنقص والذم وربّه متفرد بالكمال والحمد والوفى . كما قيل
 استأثر الله بالوفى وبالحمد * مد وولى الملامة الرجال

فصل

فأى نعمة وصلت من الله اليه استكثرها علي نفسه ورأى نفسه
 دونها ولم يرها أهلاً لها وأى تقمة أو بلية وصلت اليه رأى نفسه أهلاً لما
 هو أكبر منها ورأى مولاه قد أحسن اليه إذ لم يعاقبه علي قد جرمه
 ولا شطره ولا أخفى جزء منه . فان ما يستحقه من العقوبة لا تحمله الجبال
 الراسيات فضلاً عن هذا العبد الضعيف العاجز . فان الذنب وان صغر

لولا حلم الله لزالَت السموات والارض من معاصي العباد ١١٧

فإن مقابلة العظيم الذي لا شيء أعظم منه . الكبير الذي لا شيء أكبر منه . الجليل الذي لا أجل منه ولا أجل . النعم بجميع أنواع النعم دقيقتها وجليلها . من أقبح الأمور وأفظعها وأشنعها . فإن مقابلة العظماء والاجلاء ومسادات الناس بمثل ذلك يستقبحه كل أحد مؤمن وكافر وأرذل الناس وأسقطهم مروة من قابلهم بالردائل ، فكيف بعظيم السموات والارض ؟ وملك السموات والارض ؟ وإله أهل السموات والارض ؟ ولولا أن رحمته سبقت غضبه ومغفرته سبقت عقوبته . وإلا لتزلزلت الارض بمن قابله بما لا تليق بمقابلته به ، ولولا حلمه ومغفرته لزالَت السموات والارض من معاصي العباد قال تعالى (١) (إن الله يمسك السموات والارض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليماً غفوراً) فتأمل ختم هذه الآية باسمين من أسمائه وهما الحليم والغفور كيف تجددت تحت ذلك ؟ انه لولا حلمه عن الجنة ومغفرته للعصاة لما استقرت السموات والارض . وأخبر سبحانه عن كفر بعض عباده أنه (تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا (٢) . وقد أخرج الله سبحانه الابوين من الجنة بذنب واحد ارتكبا . وخالفاه فيه نهيه ، ولعن إبليس وطرده وأخرجه من ملكوت السموات بذنب واحد ارتكبه وخالف فيه أمره ، ونحن معاشر الحقاء كما قيل :

(١) في سورة فاطر (٢) يتفطرن يتشققن ، وتخر تسقط ، وهذا بتشديد الدال أي مهدودة والآية في سورة مريم

(الجواب الكافي - ١٦)

نصل القنوب الى القنوب ونرتجي * درج الجنان لتي النعيم الخالد
ولقد علمنا أخرج الابوين من * ملكوتها الاعلى بذنب واحد
والمقصود أن العبد قد يكون بعد التوبة خيرا مما كان قبل الخطيئة
وأرفع درجة، وقد تضعف الخطيئة همته وتوهن عزيمته وتعرض قلبه
فلا تتوى التوبة على إعادته الى الصحة الاولى فلا يعود الى درجته. وقد
يزول المرض بحيث تعود الصحة كما كانت ويعود الى مثل عمله فيعود الى
درجته. هذا كله إذا كان نزوله الى معصيته. فان كان نزوله الى أمر
يقدر في أصل إنعائه مثل الشكوك والريب والنفاق فذاك نزول لا يرجى
لصاحبه صعود الا بتجديد إسلامه من رأسه

فصل

ومن عقوباتها أنها تجرى على العبد ما لم يكن يحتريء عليه من
أصناف المخلوقات فتجربى عليه الشياطين بالأذى والاعواء والوسوسة
والتخويف والتغريز وإنسانه ما مصاحته في ذكره ومضرته في نسيانه
فتجربى عليه الشياطين حتى تزوره (١) الى معصية الله أزا وتجربى عليه
شياطين الانس بما تقدر عليه من الأذى في غيبته وحضوره وتجربى عليه
أهله وخدمه وأولاده وجيرانه حتى الحيوان البهيم. قال بعض السلف:
اني لأعصى الله فأعرف ذلك في خلق امرأتي ودابتي، وكذلك تجربى
عليه أولياء الامر بالمعقوبة التي ان عدلوا فيها أقاموا عليه الحدود، وتجربى

(١) الا بتشديد الرأى الدفع الشديد

عليه نفسه فتأسد (١) عليه وتصب عليه ، فلو أرادها لخبر لم تطأ وعه ولم تنقد له وتسوقه إلى مافيه هلاكه شاء أم أبى ، وذلك لأن الطاعة حصن الرب تبارك وتعالى النبي من دخله كان من الآمنين . فإذا فارق الحصن اجتراً عليه قطاع الطريق وغيرهم ، وعلى حسب اجترائه على معاصي الله يكون اجتراء هذه الآفات والنفوس عليه ، وليس شيء يرد عنه . فإن ذكر الله وطاعته والصدقة وإرشاد الجاهل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقاية ترد عن العبد بمنزلة القوة التي ترد المرض وتقومه . فإذا سقطت القوة غلب وارد المرض وكان الهلاك ، ولا بد للعبد من شيء يرد عنه فإن موجب السيئات والحسنات يتدافع ويكون الحكم للغالب كما تقدم ، وكلما قوي جانب الحسنات كان الرد أقوى كما تقدم . فإن الله يدافع عن الذين آمنوا ، والايان قول وعمل ، فبحسب قوة الايمان تكون قوة الدفع . والله المستعان

فصل

ومن عقوباتها أنها تخون العبد أحوج ما يكون الى نفسه ، إذ ، أحد محتاج الى معرفة ما ينفعه وما يضره في معاشه ومعاده . وأعلم الناس أعرفهم بذلك على التفصيل ، وأقوام وأكيسهم من قوي على نفسه وإرادته فاستعملها فيما ينفعه وكفها عما يضره . وفي ذلك تناوت معارف الناس وهمهم ومنازلهم ، فأعرفهم من كان عارفاً بأسباب السعادة والشقاوة ،

وأرشدكم من أثر هذه على هذه كما أن أسفهم من عكس الأمر ،
 والمعاصي تخون العبد أحوج ما كان الى نفسه في محصيل هذا العلم ولإثارة
 الحظ الأثر في المال الدائم على الحظ الخسيس الأدنى المنقطع ، فتحجبه
 التوب عن كمال هذا العلم وعن الاشتغال بما هو أولى به وأنفع له في
 الدارين . فاذا وقع في مكروه واحتاج الى التخلص منه خاف قلبه ونفسه
 وجوارحه . وكان بمنزلة رجل معه سيف قد غشيه الصدأ ولزم قرابه (١)
 بحيث لا ينجذب مع صاحبه اذا جذب ، فعرض له عدو يريد قتله فوضع
 يده على قائم سيفه واجتهد ليخرجه فلم يخرج معه . فدهمه العدو وظفر به
 كذلك القلب يصدأ بالنوب ويصير مثقناً بالمرض (٢) فاذا احتاج الى
 محاربة العدو لم يجد معه منه شيئاً ، والعبد إنما يحارب ويصاول ويقدم
 بقلبه ، والجوارح تبع للقلب فاذا لم تكن عند ملكها قوة يدفع بها فاف
 الظن بها عند عدم ملكها ؟ وكذلك النفس فانها تخبث بالشهوات
 والمعاصي وتضعف ، أعنى النفس المطمئنة . وإن كانت الأمانة تقوى
 وتتأسد ، فكما قويت هذه ضعفت هذه فبقي الحكم والتصرف للأمانة
 وربما ماتت نفسه المطمئنة موتاً لا يرجى معه حياة فهذا ميت في الدنيا
 ميت في البرزخ غير حي في الآخرة حياة ينتفع بها ، بل حياته حياة
 يدرك بها الألم فقط

والمقصود أن العبد المعاصي إذا وقع في شدة أو كربة أو بلية خاف
 قلبه ولسانه وجوارحه عما هو أوقع شيء له ، فلا ينجذب قلبه للتوكل

على الله تعالى والالتابة اليه والجمعية والتضرع والتذلل والانكسار بين يديه ولا يطاوعه لسانه لذكركه . وان ذكره بلسانه لم يجمع بين قلبه ولسانه فلا ينجس القلب على اللسان بحيث يؤثر فيه الذكر . ولا ينجس اللسان والقلب على المذكور بل ان ذكر أو دعا ذكر بقلب غافل لاه ساه . ولو أراد من جوارحه أن تعينه بطاعة تدفع عنه لم تنقله ولم تطاوعه . وهذا كله أثر الذنوب والمعاصي كمن له جند يدفع عنه الأعداء فأهمل جنده وضيعهم وأضعفهم وقطع أقواتهم ثم أراد منهم عند هجوم العدو عليه أن يستفرغوا وسمعهم في الدفع عنه بغير قوة . هذا . وثم أمر أخوف من ذلك وأدهى وأمر وهو أن يخونه قلبه ولسانه عند الاحتضار والانتقال الى الله تعالى . فربما تمذر عليه النطق بالشهادة كما شاهد الناس كثيراً من المحتضرين أصابهم ذلك حتى قيل لبعضهم قل لا إله إلا الله فقال: آه آه لا أستطيع ان أقولها . وقبل لآخر قل لا إله إلا الله فقال شاه رخ . غلبك (١) ثم قضى . وقبل لآخر قل لا إله إلا الله فقال :

يارب قاتلة يوما وقد تميت * أين الطريق الى حمام منجباب
ثم قضى . وقبل لآخر قل لا إله إلا الله فجمل يهندي بالفناء ويقول :
تانا ننتنت (٢) فقال وما ينفعني ما تقول ولم أدع معصية إلا ركبها ثم قضى ولم يقلها . وقيل لآخر ذلك فقال وما ينني عني وما أعلم اني صلبت لله تعالى صلاة ثم قضى ولم يقلها . وقيل لآخر ذلك فقال . هو كافر بما تقول وقضى

(١) شاه رخ اسمين لحجرين من أحجار الشطرنج كان في حياته مفتوناً بلعبه
(٢) يجمع أصوات وحركات آلات الطرب

وقيل لآخر ذلك فقال: كلما أردت أن أقولها فلساني عسك عنها . وأخبرني من حضر بعض الشحاذين عند موته فجعل يقول لله فليس . لله فليس (١) . حتى قضى . وأخبرني بعض التجار عن قرابة له أنه احتضر وهو عنده فجعلوا يلقنونه لا إله إلا الله وهو يقول: هذه القطعة رخيصة هذا مشتري جدد هذه كذا حتى قضى . وسبحان الله! كم شاهد الناس من هذا عبراً . والذي يخفي عليهم من أحوال المحتضرين أعظم وأعظم . وإذا كان العبد في حال حضور ذهنه وقوته وكمال إدراكه قد تمكن منه الشيطان واستعمله بما يريد من المعاصي وقد أغفل قلبه عن ذكر الله تعالى وعطل لسانه عن ذكره وجوارحه عن طاعته فكيف الظن به عند سقوط قواه . واشتغال قلبه بما هو فيه من ألم التزع . وجمع الشيطان له كل قوته وحمته . وحشد عليه بجميع ما يقدر عليه لينال منه غرضه . فإن ذلك آخر العمل . فأقوى ما يكون عليه شيطانه ذلك الوقت وأضعف ما يكون هو في تلك الحالة فن ترسم يسلم على ذلك ؟ فهناك يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة . ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء . فكيف يوفق لحسن الخاتمة من أغفل الله سبحانه قلبه عن ذكره واتبع هواه وكان أمره فرطاً ؟ فبعيد من قلب بعيد من الله تعالى غافل عنه متعبد لهواه . صير لشهواته ولسانه يأس من ذكره وجوارحه ممطلة من طاعته مشغلة بمعصية الله أن يوفق لحسن الخاتمة . ولقد قطع خوف الخاتمة ظهور المتقين . وكأن المسيئين الظالمين قد أخذوا توقيماً بالآيمان (أم لكم آيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة ؟ ان لكم لما تحكون

(١) فليس بضم الفاء تصغير فليس أي اعطوني فلساً لله

بسلام: أيهم بذلك زعيم؟ (١)

يأمننا من قبيح الفعل يصنعه * هل أتاك توابع أم أنت تملكه
جمت شيئين أمنا واتباع هوى * هذا وإحداهما في المرء تهلكه
والحسنون على درب المخاوف قد * ساروا وذلك درب لست تسلكه
فرطت في الزرع وقت البذر من سفه * فكيف عند حصاد الناس تدركه
هذا. وأعجب شيء منك زهدك في * دار البقاء بعيش سوف تتركه
من السفية إذا؟ بالله. أنت أم المغبون في البيع غبنا سوف تدركه؟

فصل

ومن عقوباتها أنها تعمي القلب فإن لم تعمه أضعفت بصيرته ولا بد.
وقد تقدم بيان أنها تضعفه ولا بد. فإذا عمي القلب وضعف فاته من معرفة
الهدى وقوته على تنفيذه في نفسه وفي غيره بحيث تضعف بصيرته
وقوته فإن كمال الإنسان مداره على أصلين: معرفة الحق من الباطل،
وإثارة عليه، وما تفاوتت منازل الخلق عند الله تعالى في الدنيا والآخرة
إلا بتدرج تفاوت منازلهم في هذين الأمرين، وهما اللذان أنشأ الله بهما سبحانه
على أنبيائه عليهم الصلاة والسلام في قوله تعالى (٢) (واذكر عبادنا إبراهيم
واسحق ويعقوب أولي الأيدي والأبصار) فالأيدي القوة في تنفيذ
الحق. والأبصار البصائر في الدين، فوصفهم بكمل إدراك الحق وكمال
تنفيذه. واتقسم الناس في هذا المقام أربعة أقسام، فهؤلاء أشرف الأقسام

من الخلق وأكرمهم على الله تعالى ، القسم الثاني عكس هؤلاء من لا بصيرة له في الدين ولا قوة علي تنفيذ الحق ، وهم أكثر هذا الخلق الذين رؤيتهم قذى للعيون وحى (١) الأرواح وسقم القلوب ، يضيقون الديار وينالون الأسعار ولا يستفاد من صحبتهم الا العار والشنار . القسم الثالث من له بصيرة في الهدى ومعرفة به لكنه ضعيف لا قوة له على تنفيذه ولا الدعوة اليه ، وهذا حال المؤمن الضعيف . والمؤمن القوي خير وأحب الى الله منه . القسم الرابع من له قوة وهمة وعزيمة لكنه ضعيف البصيرة في الدين لا يكاد يميز بين أولياء الرحمن وبين أولياء الشيطان بل يحسب كل سوداء ثمرة وكل يضاء شحمة . يحسب الورم شحماً والدواء النافع سماً . وليس في هؤلاء من يصلح للامامة في الدين ولا هو موضع لها سوى القسم الأول قال الله تعالى (٢) (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون) فأخبر سبحانه أن بالصبر واليقين نالوا الامامة في الدين . وهؤلاء هم الذين استثناهم الله سبحانه من جملة الخاسرين وأقسم بالعصر الذي هو زمن سمي الخاسرين والرايحين علي أن من عدام فهو من الخاسرين فقال تعالى (والعصر إن الانسان لثي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) فلم يكتف منهم بمعرفة الحق والصبر عليه حتى يوصي بعضهم بعضاً ويرشده اليه ويحثه عليه . فاذا كان من عدا هؤلاء فهو من الخاسرين . فعلوم أن المعاصي والذنوب تعمي بصيرة القلب فلا يدرك الحق كما ينبغي وتضعف

(١) بضم الحاء وشد الميم المرض المعروف (٢) في سورة ألم السجدة

قوته وعزيمته فلا يصبر عليه بل قد تتوارد على القلب حتى ينعكس إدراكه كما ينعكس سيره . فيدرك الباطل حقاً والحق باطلاً والمعروف منكراً والمنكر معروفاً فينتكس في سيره ويرجع عن سفره الى الله والدار الآخرة الى سفره الى مستقر النفوس المبطله التي رضىت بالحياة الدنيا واطمأنت بها وغفلت عن الله وآياته وترك الاستعداد للقائه . ولو لم يكن في عقوبة الذنوب إلا هذه وحدها لكانت كافية داعية الى تركها والبعد منها . والله المستعان . وهذا كما أن الطاعة تنور القلب وتجلوه وتصلقه وتقويه وتثبت حتى يصير كالمرآة المجلوة في جلائها وصفائها فيتلاً نوراً . فاذا دنا الشيطان منه أصابه من نوره ما يصيب مسترق السمع من الشهب الثواب فالشيطان يفرق (١) من هذا القلب أشد من فرق الذئب من الاسد . حتى إن صاحبه ليصرع الشيطان فيخر صريعا فيجتمع عليه الشياطين فيقول بعضهم لبعض : ما شأنه ؟ فيقال : أصابه إنسي . وبه نظرة من الانس

فيا نظرة من قلب حر منور * يكاد لها الشيطان بالنور يحرق أفستوي هذا القلب وقلب مظلم أرجلوه . مختلفة أهواؤه . قد اتخذ الشيطان وطنه وأعد مسكنه . اذا أصبح بطلمته حياه وقال : فديت من لا يفلح في دنياه ولا في أخراه أنا قرينك في الدنيا وفي الحشر به * مهافأنت قرين لي بكل مكان

فان كنت في دار الشقاء فانتى وأنت جميعا في شقا وهوان
قال الله تعالى (١) (ومن يمش (٢) عن ذكر الرحمن تقيض له
شيطانا (٣) فهو له قرين . وإنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم
مهدتون . حتى اذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس
القرين (٤) . ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون)
فأخبر سبحانه أن من عصى عن ذكره وهو كتابه الذي أنزل على رسوله
ﷺ وبارك فيه فأعرض عنه وعصى عنه وعشت بصيرته عن فهمه وتدبره
ومعرفة مراد الله منه قيص الله له شيطانا عقوبة له على إعراضه عن كتابه
فهو قرينه الذي لا يفارقه لا في الإقامة ولا في المسير . وهو مولاه
وعشيرته الذي هو بش المولى وبش العشيرة

رضيعا لبان ثدى أم تقاسما * بأسهم داج عوض لا يفرق
ثم أخبر سبحانه أن الشيطان ليصد قرينه ووليه عن سبيله الموصل
إليه وإلى جنته ، ويحسب هذا الضال المضل المصدود أنه على طريق هدى
حتى إذا جاء القرينان يوم القيامة يقول أحدهما للآخر يا ليت بيني
وبينك بعد المشرقين . فبئس القرين كنت لي في الدنيا . أضللتني عن
المهدى بعد إذ جاني . وصدتني عن الحق وأغويتني حتى هلكت ،
وبئس القرين أنت لي اليوم . ولما كان المصاب اذا شاركه غيره في
مصيبته حصل له بالتأسي نوع تخفيف وتسلية أخبر الله سبحانه أن هذا غير

(١) في سورة الزخرف (٢) يمش أي يعمي فلا يبصر والمراد عمى البصيرة
(٣) قيص الله لفلان شيطانا أي جاءه به وأتاحه له (٤) أي المقارن

موجود وغير حاصل في حق المشتركين في العذاب وأن القرين لا يجد راحة ولا أذى فرح بعذاب قرينه معه وإن كانت المصائب في الدنيا إذا عمت صارت مسلاة كما قالت الخنساء في أخيها صخر :

ولولا كثرة أبا كين حولي ✽ على إخوانهم لقتلت نفسي
وما يكون مثل أخي ولكن ✽ أعزى النفس عنه بالتأسي
الا يا صخر لا أنساك حتى ✽ أفارق عيشتي وورود رمسي
فنع الله سبحانه هذا القدر من الراحة على أهل النار فقال (ولن ينفعكم
اليوم اذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون)

فصل

ومن عقوباتها أنها مدد من الانسان يد به عدوه عليه . وجيش يقويه به على حربه . وذلك أن الله سبحانه ابتلى هذا الانسان بعدو لا يفارقه طرفه عين . صاحبه ينام وهو لا ينام عنه ويفعل ولا يفعل عنه . يراه هو وقيله (١) من حيث لا يراه . يبذل جهده في معاداته بكل حال . ولا يدع أمراً يكيده به يقدر على إصابته إليه إلا أوصله . ويستعين عليه ببني جنسه من شياطين الانس وغيرهم من شياطين الجن . وقد نصب له الجبائل . وبني له الفوائل . ومد حوله الاشرار . ونصب له الفخاخ والسباك . وقال لأعدائه : دونكم عدوكم وعدأيكم لا يفوتكم . ولا يكون حظهم الجنة وحظكم النار . ونصيبه الرحمة ونصيبكم اللعنة . وقد علمت أن

(١) القبيل الجماعة تكون من الثلاثة فصاعداً من قوم شتي

ما جرى علي وعليكم من الخزي واللعن والابعاد من رحمة الله بسببه ومن
أجابه . فابذلوا جهدكم أن يكونوا شركاءنا في هذه البلية . اذ قد فانا شركة
صالحهم في الجنة . ولما علم سبحانه أن آدم وبنيه قد بلوا بهذا العدو
وسلط عليهم أمدم بمساكر وجند يلقونه بها وأمدعدوم أيضاً يجند
وعساكر يلقاهم بها . وأقام سوق الجهاد في هذه الدار في مدة العمر التي
هي بالاضافة الي الآخرة كنفس واحد من أنفاسها ، واشترى من المؤمنين
أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ،
وأخبر أن ذلك وعد . وأكد عليه في أشرف كتبه وهي التوراة والانجيل
والقرآن ، ثم أخبر أنه لا أوفى بعهده من سبحانه ، ثم أمرهم أن يستبشروا
بهذه "صفقة التي من أراد أن يعرف قدرها فلينظر الى المشتري من هو ،
والى الثمن المبذول في هذه الساعة ، وإلى من جري على يديه هذا العقد ،
فأي فوز أعظم من هذا ، وأي تجارة أربح منه ؟ ثم أكد سبحانه معهم
هذا الأمر بقوله (١) (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من
عذاب اليم ؟ تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم
وأنفسكم ذاك خير لكم إن كنتم تعلمون . يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات
نجرى من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم .
وأخرى تحبونها ، نصر من الله وفتح قريب ، وبشر المؤمنين) ولم يسلط
سبحانه هذا العدو على عبده المؤمن الذي هو أحب المخلوقات إليه إلا
لأن الجهاد أحب شيء إليه . وأهله أرفع الخلق عنده درجات وأقربهم

الحرب التي في القلب بين حزب الله وحزب الشيطان ١٢٩

اليه وسيلة . فعقد سبحانه لواء هذا الحرب لخلاصة مخلوقاته وهو القلب الذي هو محل معرفته ومحبه وعبوديته والإخلاص له والتوكل عليه والانتابة اليه ، فلولاء أمر هذه الحرب وأيده بجند من الملائكة لا يفارقونه (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) (١) يعقب بعضهم بعضاً ، كلما جاء جند وذهب جاء ببدله آخر ، يتبتونه ويأمرونه بالخير ويحضونه عليه ويمدونه بكرامة الله ويصبرونه ويقولون : إنما هو صبر ساعة وقد استرحت راحة الأبد ، ثم أيد سبحانه بجند آخر من وحيه وكلامه فأرسل اليه رسول الله ﷺ ، وأنزل اليه كتابه فازداد قوة إلى قوته ومددا إلى مدده وعدة إلى عدته ، وأمدّه مع ذلك بالعقل وزياراً له ومدبراً وبالمعرفة مشيرة عليه ناصحة له ، وبالإيمان مثبتاً له ومؤيداً وناصرراً ، وباليقين كاشفاً له عن حقيقة الأمر حتى كأنه يماين ما وعد الله تعالى أوليائه وحزبه على جهاد أعدائه ، فالعقل يدبر أمر جيشه ، والمعرفة تصنع له أمور الحرب وأسبابها ومواضعها اللاتقة بها ، والإيمان يثبتته ويقويه ويصبره . واليقين يقدم به ويحمل به الحملات الصادقة . ثم مد سبحانه القاسم بهذه الحرب بالقوى الظاهرة والباطنة ، فجعل العين طليعته ، والأذن صاحب خبره ، واللسان ترجمانه ، واليدين والرجلين أعوانه . وأقام ملائكته وحمله عرشه يستغفرون له ويستلّون له أن يقيه السيئات ويدخله الجنات . وتولى سبحانه الدفع والدفاع عنه بنفسه وقال (٢) أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون) وهؤلاء جنده (٣) (وإن جندنا لهم الغالبون)

(١) في سورة الرعد (٢) في سورة الرعد قد جمع الله (٣) في سورة الشعراء

وعلم عباده كيفية هذه الحرب والجهاد فجمعها لهم في أربع كلمات فقال (١)
 (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون)
 ولا يتم امر الجهاد الا بهذه الامور الأربعة . فلا يتم الصبر الا بمصابرة
 العدو وهو مقاومته ومنازلته فاذا صابر عدوه احتاج الى أمر آخر وهي
 المراقبة وهي لزوم ثغر القلب وحراسته لئلا يدخل منه العدو . ولزوم
 ثغر العين والأذن واللسان والبطن واليد والرجل . فهذه الثغور يدخل
 منها العدو فيجوس خلال الديار ويفسد ما قدر عليه . فللمراقبة لزوم هذه الثغور
 ولا يخلو مكانها فيصادف العدو والثغر خالياً فيدخل منها . فهؤلاء أصحاب
 رسول الله ﷺ خير الخلق بعد النبيين والمرسلين صلى الله عليهم وسلم أجمعين
 وأعظم حماية وحراسة من الشيطان الرجيم وقد خلوا المكان الذي أمروا بلزومه
 يوم أحد فدخل منه العدو فكان ما كان . وجماع هذه الثلاثة وعمودها
 الذي تقوم به هو تقوى الله . فلا ينفع الصبر ولا المصابرة ولا المراقبة
 الا بالتقوى . ولا تقوم التقوى الا على ساق الصبر . فانظر الآن فيك الى
 اتقاء الجيشين واصطدام العسكرين ، وكيف تدال مرة ويدال عليك
 أخرى ، أقبل ملاك الكثرة يحنوده وعساكره فوجد القلب في حصنه
 جالساً على كرسى مملكته . أمره نافذ في أعوانه وجنده فد أحاطوا به
 يقاتلون عنه ويدافعون عن حوزته فلم يمكنهم الهجوم عليه إلا بخامرة (٢)
 بمض أمرائه وجنده عليه فسأل عن أخص الجند به وأقربهم منه منزلة
 فقيل له هي النفس فقال لأعوانه : ادخلوا عليها من مرادها وانظروا

(١) في سورة آل عمران (٢) أي مخادعتهم واحالتهم

مواقع محبتها وما هو محبوبها فعدوها (١) به ومنوها اليه واتقشوا صورة
المحبوب فيها في يقظتها ومنامها. فاذا اطمانت اليه وسكنت عنده فاطرحوا
عليها كلاليب الشهوة وخطايطيها ثم جروها بها اليكم فاذا خامرت على
القلب وصارت معكم عليه ملكتم ثمر العين والأذن واللسان والقم واليد
والرجل فربطوا على هذا الثغور كل المراقبة. فتي دخلتم منها الى القلب
فهو قاتل أو أسير أو جريح مشخن بالجراحات. ولا تخلوا هذه الثغور
ولا تتمكنوا سرية تدخل منها الى القلب فتخرجكم منها. وان غلبتم
فاجتهدوا في إضعاف السرية ووهنها حتى لا تصل الى القلب. فان وصلت
اليه وصلت ضعيفة لا تغني عنه شيئاً. فاذا استوليت على هذه الثغور
فامنعوا ثمر العين أن يكون نظره اعتباراً بل اجملوا نظره تفرجاً
واستحساناً وتلياً. فان استرق نظرة عبرة فأفسدوها عليه بنظر الغفلة
والاستحسان والشهوة فانه أقرب اليه وأعلق بنفسه وأخف عليه.
ودونكم ثمر العين فان منه تنالون بنيتكم فاني ما أفسدت بني آدم بشيء
مثل النظر فاني أبذر به في القلب بذر الشهوة. ثم أسقيه بماء الامنية.
ثم لا أزال أعده وأمنيه حتى أفوي عزيمته وأقوده بزمام الشهوة الى الانحلال
من العصمة. فلا تهملوا أمر هذا الثغر وأفسدوه بحسب استطاعتكم
وهونوا عليه أمره رققوا له: مقدار نظرة تدعوك الى تسبيح الخالق
والرازق البديع والتأمل، والتجمل صفته. وحسن هذه الصورة التي
إنما خلقت ليستدل بها الناظر عليه. وما خلق الله لك العينين سدى وما

خلق الله هذه الصورة لحجبها عن النظر. وإن ظفرتم به قليل العلم فاسد العقل فقولوا له: هذه الصورة مظهر من مظاهر الحق ومجلى من مجاليه فادعوه الى القول بالاتحاد فإن لم يقبل فالقول بالحلول العام والخاص (١). ولا تقنعوا منه بدون ذلك فإنه يصير به من إخوان النصارى، فروه، حيثئذ بالمعة والصيانة والعبادة والزهد في الدنيا واصطادوا عليه الجهال فهذا من أقرب خلفائي وأكبر جندي بل أنا من جنده وأعوانه

فصل

ثم امنعوا ثغر الأذن أن يدخل عليه ما يفسد عليكم الأمر فاجتهدوا ان لا تدخلوا منه الا الباطل فإنه خفيف على النفس تستحيله وتستملحه وتخبروا له أعذب الألفاظ وأسحرها للألباب، امرجوه بما تهوي النفس مزجاً، وألقوا الكلمة فإن رأيتم منه إصغاء اليها فزيده باخواتها. فكلموا صادقاً منه استحسان شيء فلهجوا له بذكره. وإياكم أن يدخل من هذا الثغر شيء من كلام الله أو كلام رسوله ﷺ أو كلام النصحاء. فإن غلبتم على ذلك ودخل شيء من ذلك فحولوا بينه وبين فهمه وتدبروه والتفكر فيه والمظة به. إما بإدخال ضده عليه وإما بتحويل ذلك وتمظيمه وأن

(١) مذهب الاتحاد هو اعتقاد ان الخالق والمخلوق اتحدا حتى صارا شيئاً واحداً وما هذه المخلوقات الا مظاهر يتجلى فيها الخالق. ومذهب الحلول اعتقاد ان الله حال في خلقه كلهم وهو الحلول العام أو في بعضهم وهو الحلول الخاص وينسب ابن عربي وابن الفارض وابن سبعين وعلي وفا واشباههم بذلك الكفر البواح والظلم العظيم في كتبهم مثل الفتوحات وغيره والناس بها مفتونون

هذا أمر قد حيل بين النفوس وبينه فلا سبيل لها إليه ، وهو حمل ثقل عليها لاستقل به ونحو ذلك . وإما بارخاصه على النفوس وأن الاشتغال ينبغي أن يكون بما هو أعلى عند الناس وأعز عليهم وأغرب عندهم وزبونه أكثر (١) . وأما الحق فهو مهجور والقائل به معرض نفسه للعدوان والريح بين الناس أولى بالايثار ونحو ذلك ، فيدخلون الباطل عليه في كل قالب يقبله ويخف عليه ، ويخرجون له الحق في كل قالب يكرهه ويثقل عليه . وإذا شئت أن تعرف ذلك فانظر إلى اخوانهم من شياطين الانس كيف يخرجون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في قالب كثرة الفضول وتبعية عثرات الناس والتعرض من البلاء لما لا يطيق وإلقاء الفتن بين الناس ونحو ذلك ، ويخرجون اتباع السنة ووصف الرب تعالى بما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ في قالب التشبيه والتجسيم والتكييف ، ويسمون علو الله على خلقه واستواءه على عرشه ومباينته لخلقاته تميزاً ، ويسمون نزوله إلى سماء الدنيا وقوله « من يسألني فأعطيه » تحركاً وانتقالاً ، ويسمون ما وصف به نفسه من اليد والوجه أعضاء وجوارح ، ويسمون ما يقوم به من أفعاله حوادث وما يقوم به من صفاته أعراضاً ، ثم يتوصلون إلى نفي ما وصف به نفسه بهذه الأمور ويوهمون الأغمار (٢) وضعفاء البصائر أن اثبات الصفات التي نطق بها كتاب الله وسنة رسوله ﷺ تستلزم هذه الأمور ، ويخرجون هذا التعطيل في قالب التنزيه والتعظيم .

(١) أي الراغبون فيه أكثر (٢) جمع غمر بضم النون وسكون الميم الذي لم يحرب الأمور (الجواب الكافي - ١٨)

وأكثر الناس ضغفاء العقول يقبلون الشيء بلفظ ويردونه بعينه بلفظ آخر . قال الله تعالى (١) (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً) فسماه زخرفاً وهو القول الباطل لان صاحبه يزخرفه وزينه ما استطاع وولقيه الى سمع المغرور فيغتر به . والمقصود أن الشيطان قد لزم ثغر الاذن أن يدخل فيها ما يضر العبد ويمنع أن يدخل اليها ما ينفعه . وإن دخله بغير اختياره أفسده عليه

فصل

ثم يقول : قوموا على ثغر اللسان فانه الثغر الأعظم وهو قبالة الملك فأجروا عليه من الكلام ما يضره ولا ينفعه وامنعوه أن يجري عليه شيء مما ينفعه من ذكر الله واستغفاره وتلاوة كتابه ونصيحة عباده أو التكلم بالعلم النافع ، ويكون لكم في هذا الثغر أثران عظيمان ، لا تبالون بأيهما ظفرتم : أحدهما التكلم بالباطل قائما المتكلم بالباطل أخ من اخوانكم ومن أكبر جندكم وأعوانكم . الثاني السكوت عن الحق فان الساكت عن الحق أخ لكم أخرس كما ان الأول أخ لكم ناطق ، وربما كان الأخ الثاني أققع اخوانكم لكم ، أما مسمم قول الناصح : المتكلم بالباطل شيطان ناطق ، والساكت عن الحق شيطان أخرس . فالرباط الرباط على هذا الثغر أن يتكلم بحق أو يمسك عن باطل ، وزينوا له التكلم بالباطل بكل طريق وخوفوه من التكلم بالحق بكل طريق . واعلموا يابني أن ثغر

اللسان هو الذي أهلك منه بنى آدم وأكبهم منه على مناخرهم فى النار (١) فكم لي من قتيل وأسير وجريح أخذته من هذا الثغر، وأوصيكم بوصية فاحفظوها: لينطق أحدكم على لسان أخيه من الانس بالكلمة ويكون الآخر على لسان السامع فينطق باستحسانها وتعظيمها والتعجب منها ويطلب من أخيه إعادتها، وكونوا أعوانا على الانس بكل طريق وادخلوا عليهم من كل باب، وافعدوا لهم كل مرصد. أما سمعتم قسبي الذي أقسمت به لربهم حيث قلت (٢) (فما أغويتني لأقعدن لهم صراطك المستقيم، ثم لا آتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا يجد أكثرهم شاكرين) أما ترونى قد قعدت لابن آدم بطرقه كلها فلا يفوتنى من طريق إلا قعدت له من طريق غيره حتى أصبت منه حاجتى أو بعضها، وقد حذرهم ذلك رسول الله ﷺ وقال لهم «إن الشيطان قد قعد لابن آدم بطرقه كلها» قعد له بطريق الاسلام فقال له: أتسلم وتذر دينك ودين آبائك؟ نخالفه وأسلم. فقعد له بطريق الهجرة فقال: أتهاجر وتذر أرضك وسماؤك؟ نخالفه وهاجر. ثم قعد له بطريق الجهاد فقال: أتجاهد فنقتل ونقسم المال وتنكح الزوجة؟ نخالفه وجاهد. فهكذا فاقعدوا لهم بكل طرق الخير. فإذا أراد أحدكم أن يتصدق فاقعدوا له على طريق الصدقة فقولوا له فى نفسه: أخرج المال وتبقى مثل هذا السائل وتصير بمنزلته أنت وهو سواء؟ أو ما سمعتم ما ألقته على لسان رجل سأله آخر أن يتصدق عليه فقال: أموالنا إذا

أعطيناكموها صرنا مثلكم، وافعدوا له بطريق الحج ققولوا له : طريقه
 مخوفة مشقة ، يتعرض سالكها لتلف النفس والمال ، وهكذا فافعدوا له
 على سائر طرق الخير بالتفكير منها وذكر صعوبتها وآفاتھا . ثم افعدوا على
 المعاصي ففسنوها في عين بني آدم وزينوها في قلوبهم واجعلوا أكبر
 أعوانكم على ذلك النساء ، فمن أبوابهن فادخلوا عليهم فنعم العون هن لكم
 ثم الزموا ثغر اليدين والرجلين فامنعوها ان تبطش بما يضركم أو
 تمشی فيه . واعلموا أن أكبر أعوانكم على لزوم هذه الثغور مصالحة
 النفس الأمانة فأعينوها واستعينوا بها وأمدوها واستمدوا منها وكونوا
 معها على حرب النفس المطمئنة . فاجتهدوا في كسرها وإبطال قواھا .
 ولا سبيل الى ذلك إلا بقطع موادھا عنها . فإذا انتطعت موادھا وقويت
 مواد النفس الأمانة وطاعت لكم أعوانها فاستزلوا التلب من حصنه
 واعزلوه عن مملكته وولوا مكانه النفس فانھا لا تأمر إلا بما تهوونه
 وتحبونه ، ولا تجبكم بما تكرهونه ألينة مع انھا لا تخالفكم في شيء
 تشيرون به عليها . بل إذا أثمرتم عليها بادرت الى فعله . فان احسستم من
 التلب منازعة الى مملكته وأردتم الأمن من ذلك فاعقدوا بينه وبين
 النفس عقد النكاح فزينوها وجلوها وأروها إياه في أحسن صورة
 عروس توجد . وقولوا له : ذق حلاوة طعم هذا الوصال والتمتع بهذه العروس
 كما ذقت طعم الحرب وبأثرت مرارة الطعن والضرب . ثم وازن بين
 لذة هذه المسألة ومرارة تلك المحاربة ، فدع الحرب تضيع أوزارھا . فليست
 بيوم وينقضي . وإنما هو حرب متصل بالموت وقواك تضعف عن

مداومة الحرب . واستمعينوا يا بنى يحندين عظيمين لن تغلبوا معهما :
أحدهما جند الفلة فاغفلوا قلوب بنى آدم عن الله تعالى والدار الآخرة بكل
طريق ، فليس لكم شيء أبلغ في تحصيل غرضكم من ذلك ، فان القلب
إذا غفل عن الله تعالى تمكنت منه ومن أعوانه . الثاني جند الشهوة
فزينوها في قلوبهم وحسنوها في أعينهم ، وصولوا عليهم بهذين المسكرين
فليس لكم في بنى آدم أبلغ منها ، واستمعينوا على الفلة بالشهوات ، وعلى
الشهوات بالفلة ، واقروا بين الغافلين ثم استمعينوا بهما على الذناكر ،
ولا يغلب واحد خمسة ، فان مع الغافلين شيطانين صاروا أربعة وشيطان
الذناكر معهم . وإذا رأيتم جماعة مجتمعين على ما يضركم من ذكر الله
ومذاكرة أمره ونهيه ودينه ولم تقدروا على تفريقهم فاستمعينوا عليهم
يبنى جنسهم من الانس البطالين فقربوهم منهم وشوشوا عليهم بهم .
وبالجملة فأعدوا للأمر أقرانها وادخلوا على كل واحد من بنى آدم من
باب إرادته وشهوته فساعدوه عليها وكونوا له أعوانا على تحصيلها . وإذا
كان الله قد أمرهم بالصبر أن يصبروا لكم ويصابروكم وربطوا عليكم
الثغور فاصبروا أتم وصابروا وربطوا عليهم بالثغور . واتهموا فرصكم
فيهم عند الشهوة والغضب فلا تصطادوا بنى آدم في أعظم من هذين
الموطنين . واعلموا ان منهم من يكون سلطان الشهوة عليه أغلب
وسلطان غضبه ضعيف مقهور نخذوا عليه طريق الشهوة ودعوا طريق
الغضب . ومنهم من يكون سلطان الغضب عليه أغلب فلا تخلوا
طريق الشهوة عليه ولا تعطلوا ثغرها فان من لم يملك نفسه

عند الغضب فانه بالحري أن لا يملكها عند الشهوة . فزوجوا بين غضبه وشهوته ، وامزجوا أحدهما بالآخر ، وادعوه إلى الشهوة من باب الغضب وإلى الغضب من طريق الشهوة ، واعلموا أنه ليس لكم في بني آدم سلاح أبلغ من هذين السلاحين . وإنما أخرجت أبويهم من الجنة بالشهوة ، وإنما ألقيت العداوة بين أولادهم بالغضب . فبه قطعت أرحامهم وسفكت دماءهم ، وبه قتل أحد ابني آدم أخاه . واعلموا أن الغضب جرة في قلب ابن آدم والشهوة نار تتور من قلبه . وإنما تطفأ النار بالماء والصلاة والذكر والتكبير . فأياكم أن تمكنوا ابن آدم عند غضبه وشهوته من قربان الذنوب والصلاة ، فإن ذلك يطفى عنهم نار الغضب والشهوة وقد أمرهم نبيهم بذلك وقال « إن الغضب جرة في قلب ابن آدم ، أما رأيتم من احرار عينيه وانتفاخ أوداجه . فن أحس بذلك فليتوضأ » وقال لهم « إنما تطفأ النار بالماء » وقد أوصاهم الله أن يستعينوا عليكم بالصبر والصلاة فخلوا بينهم وبين ذلك ، وأنسوم إياه ، واستعينوا عليهم بالشهوة والغضب . وأبلغ أسلحتكم فيهم وأنكاهم الغفلة واتباع الهوى . وأعظم أسلحتهم فيكم وأمن حصونهم ذكر الله ومخالفة الهوى . فاذا رأيتم الرجل مخالفاً لهواه فاهربوا من ظله ولا تدنوا منه

والمقصود ان الذنوب والمعاصي سلاح ومدد يمد بها العبد أعداءه ويعينهم بها على نفسه فيقاتلونه بسلاحه ، والجاهل يكون معهم على نفسه وهذا غاية الجهل ، قال الشاعر :

ما يبلغ الاعاء من جاهل * ما يبلغ الجاهل من نفسه

ومن العجائب أن العبد يسعي بنفسه في هوان نفسه وهو يزعم أنه لها مكرم ، ويحتهد في حرمانها من حظوظها وشرفها وهو يزعم أنه يسعي في حظها . ويبدل جهده في تحقيرها وتصغيرها وتدنيسها وهو يزعم أنه يسعي في صلاحها وإعاليها ويرفعها ويكبرها . وكان بعض السلف يقول في خطبته : ألا رب مهين لنفسه وهو يزعم أنه لها مكرم ، ومذل لنفسه وهو يزعم أنه لها معز ، ومصغر لنفسه وهو يزعم أنه لها مكبر . ومضيع لنفسه وهو يزعم أنه مراع لحقها . وكفى بالمرء جهلا أن يكون مع عدوه علي نفسه يبلغ منها بفعله ما لا يبلغه عدوه . والله المستعان

فصل

ومن عقوباتها أنها تنسي العبد نفسه فاذا نسي نفسه أهملها وأفسدها وأهلكها . فان قيل : كيف ينسى العبد نفسه ؟ وإذا نسي نفسه ، فأى شيء يذكره ؟ وما معنى نسيانه نفسه ؟ قيل : نعم ينسى نفسه أعظم نسيان قال تعالى (١) (ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون) فلما نسوا ربهم سبحانه نسيهم وأنساهم أنفسهم كما قال الله تعالى (٢) (نسوا الله فنسيهم) فعاقب سبحانه من نسيه عقوبتين : أحدهما أنه سبحانه نسيه . والثانية أنه أنساه نفسه . ونسيانه سبحانه للعبد إهماله وتركه وتخليه عنه وإضاعته . فالهلاك أذى إليه من اليد للقم وأما إنساؤه نفسه فهو إنساؤه لحظوظها العالية وأسباب سعادتها وفلاحها

وإصلاحها وما يكملها ، ينسيه ذلك جميعه فلا يخطر بباله ولا يحمله على ذكره ولا يصرف اليه همه فيرغب فيه . فانه لا يمر بباله حتى يقصده ويؤثره . وأيضاً ينسيه عيوب نفسه وتقصها وآفاتا فلا يخطر بباله إزالتها وإصلاحها . وأيضاً ينسيه أمراض نفسه وقلبه وآلامها فلا يخطر بقلبه مداواتها ولا السعي في إزالة عللها وأمراضها التي تؤول بها الى الفساد والهلاك ، فهو مريض مشغن بالمرض ، ومرضه مترام به الى التلف ولا يشعر بمرضه ولا يخطر بباله مداواته . وهذا من أعظم العقوبة للعامة والخاصة . فأني عقوبة أعظم من عقوبة من أهمل نفسه وضيعها ونسي مصالحها وداءها ودواءها وأسباب سعادتها وصلاحها وفلاحها وحياتها الابدية في النعيم المقيم ؟ ومن تأمل هذا الموضع تبين له ان اكثر هذا الخلق قد نسوا أنفسهم حقيقة وضيعوها وأضاعوا حظها من الله وباعوها رخيصة بشن بخس بيع النبن ، وإنما يظهر لهم هذا عند الموت ويظهر هذا كل الظهور يوم التغابن يوم يظهر للعبد أنه غبن في العقد الذي عقده لنفسه في هذه الدار والتجارة التي اتجر فيها لمعاده فان كل أحد يتجر في هذه الدنيا لآخرته ، فالخاسرون الذين يستقدون أنهم أهل الربح والكسب اشتروا الحياة الدنيا وحظهم فيها . فأذهبوا طيباتهم ولذاتهم بالآخرة وحظهم فيها في حياتهم الدنيا وحظهم فيها . ولذاتهم فيها واستمتعوا بها ورضوا بها واطمأنوا اليها وكان سعيهم لتحصيلها . فباعوا واشتروا واتجروا وباعوا آجلاً بعاجل ونسيئة بنقد وغائباً بناجز وقالوا : هذا هو الزهرة . ويقول أحدهم :

خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به .

فكيف أبيع حاضراً نقداً شاهداً في هذه الدار بغائب نسبة في دار أخرى غير هذه؟ وننضم الى ذلك ضعف الايمان وقوة داعي الشهوة ومحبة العاجلة والتشبيه بيني الجنس. فاكثرت الخلق في هذه التجارة الخامسة التي قال الله في أهلها (١) (اولئك الذين اشترؤا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون) وقال فيهم (٢) (فما ربحتم تجارتهم وما كانوا مهتدين) فاذا كان يوم التغابن ظهر لهم العيب في هذه التجارة فستقطع منهم النفوس حشرات. وأما الراجحون فانهم باعوا فانياً بياق وخسباً بنفيس وحقيقاً بعظيم وقالوا: ما مقدار هذه الدنيا من أولها الى آخرها حتى نبيع حظنا من الله تعالى والدار الآخرة بها؟ فكيف بما ينال العبد منها في هذا الزمن القصير الذي هو في الحقيقة كنفوة حلم لا نسبة له إلى دار القرار ألبتة قال تعالى (٣) (ويوم يحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار يتعارفون بينهم) وقال تعالى (٤) (يسألونك عن الساعة أيان مرساها. فم أنتم من ذكرها. الى ربك منتهاها. إنما أنت منذر من يخشاها. كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) وقال تعالى (٥) (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ) وقال تعالى (٦) (كم لبثتم في الارض عدد سنين؟ قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فاسأل

(١) في سورة البقرة (٣) في سورة يونس (٤) في سورة النازعات

(٥) في سورة الاحقاف (٦) في سورة المؤمنون

المادين . قال : إن لبثتم إلا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون) وقال تعالى (١)
 (ويوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً) (٢) يتخافتون بينهم إن
 لبثتم إلا عشراً نحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم طريقة إن لبثتم إلا
 يوماً) فهذه حقيقة هذه الدنيا عند موافاة يوم القيامة . فلما علموا قلة
 لبثهم فيها وأن لهم داراً غير هذه الدار ، دار الحيوان ودار البقاء رأوا من
 أعظم الغبن بيع دار البقاء بدار الفناء فاتجروا بتجارة الأكياس ولم يفتروا
 بتجارة السفهاء من الناس . فظهر لهم يوم التغابن ربح تجارتهم ومقدار
 ما اشتروه ، وكل أحد في هذه الدنيا بائع مشتر متجر . وكل الناس يغدو
 فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم
 وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه
 حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن . ومن أوفى بعهده من الله ؟ فاستبشروا
 ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) (٣) فهذا أول تقد من ثمن
 هذه التجارة . فاتجروا أيها المفلسون . ويا من لا يقدر على هذا الثمن ههنا
 ثمن آخر فإن كنت من أهل هذه التجارة فأعط هذا الثمن (التائبون
 المابدون الحامدون السائحون الراكون الساجدون الآمرون بالمعروف
 والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين) (يا أيها
 الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم . تؤمنون بالله
 ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن
 كنتم تعلمون) (٤) والقصود أن التوب تنسى العبد خطا من هذه التجارة

(١) في سورة طه (٢) جمع أزدق (٣) في سورة التوبة (٤) في سورة الصف

الرابحة وتشغله بالتجارة الخاسرة وكفى بذلك عقوبة . والله المستعان

فصل

ومن عقوباتها أنها تزيد النعم الحاضرة وتقطع النعم الواصله قزيل الحاصل وتمنع الواصل . فان نعم الله ما حفظ موجودها بمثل طاعته ولا استجلب مفقودها بمثل طاعته ، فان ما عند الله لا ينال الا بطاعته وقد جعل الله سبحانه لكل شئ سبباً وآفة ، سبباً يحلبه وآفة تبطله . فجعل أسباب نعمه الجالبة لها طاعته وآفات المانعة منها معصيته . فاذا أراد حفظ نعمته على عبده ألهمه رعايتها بطاعته فيها ، وإذا أراد زوالها عنه خذله حتى عصاه بها . ومن العجب علم العبد بذلك مشاهدة في نفسه وغيره وسامعاً لما غاب عنه من أخبار من أزيات نعم الله عنهم بمعاصيه وهو مقيم على معصية الله كأنه مستثنى من هذه الجملة أو مخصوص من هذا العموم ، وكأن هذا أمر جار على الناس لاعليه وواصل الى الخلق لاليه ، فأى جهل أبلغ من هذا ؟ وأي ظلم للنفس فوق هذا ؟ فالحكم لله العلي الكبير

فصل

ومن عقوباتها أنها تباعد عن العبد وليه وأنصح الخلق له وأنقعه له ومن سعادته في قرب منه ، وهو الملك الموكل به . وتذني منه عدوه وأعش الخلق وأعظمهم ضرراً له ، وهو الشيطان . فان العبد إذا عصى الله تباعد منه الملك بقدر تلك المعصية حتى انه يتباعد منه بالكذبة الواحدة مسافة

بعيدة . وفي بعض الآثار : إذا كذب العبد تباعد منه الملك ميلا من تن
 ربحه . فإذا كان هذا تباعد الملك منه من كذبة واحدة ، فإذا يكون قدر
 تباعده منه مما هو أكبر من ذلك وأخش منه ؟ وقال بعض السلف :
 إذا ركب الذكركر الذكركر عجت الأرض إلى الله وهربت الملائكة إلى ربها
 وشكت إليه عظم مآثأت . وقال بعض السلف : إذا أصبح ابن آدم
 ابتدره الملك والشیطان فإن ذكر الله وكبره وحمده وهله طرد الملك
 الشیطان وتولاه . وإن افتتح بغير ذلك ذهب الملك عنه وتولاه الشیطان
 ولا يزال الملك يقرب من العبد حتى يصير الحكم والطاعة والعلبة له ،
 فتتولاه الملائكة في حياته وعند موته وعند ممته . قال الله تعالى (١)
 (إن الذين هادوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا
 ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون . نحن أولياؤكم في الحياة
 الدنيا وفي الآخرة) وإذا تولاه انك تولاه أنصح الخلق له وأنفهم
 وأبرج به ، فبته وعلمه وقوى جنانه وأيده قال تعالى (٢) (إذ يوحى ربك
 الى الملائكة أني معكم فثبتوا الذين آمنوا) وول الملك للعبد عند الموت «لا تخف
 ولا تحزن وابشروا بنى يسرك» ويبنه بالنول الثابت أحوجا يكون
 اليه . في الحياة الدنيا ، زعند الموت . وفي القبر عند المسألة . فليس أحد
 أنفع للعبد من دجة الملك له وهو واية في يقظته ومنامه وحياته وعند
 موته ونى بربه ، ومؤنسه في وحشته وصاحبه في خلوته ونعده في سره
 ومحارب عنه عدوه ويدافع عنه ويعينه عليه ويعده بالخير وينشره به

(١) في سورة حم السجدة (٢) في سورة الانفال

ومحثة على التصديق بالحق ، كما جاء في الآثار الذي يروى مرفوعاً وموقوفاً للملك بقلب ابن آدم لمة (١) وللشيطان لمة فلة الملك إيماد بالخير وتصديق بالوعد . ولة الشيطان إيماد بالشر وتكذيب بالحق ، وإذا اشتد قرب الملك من العبد تكلم على لسانه وألقى على لسانه القول السديد وإذا بعد منه وقرب الشيطان من العبد تكلم على لسانه قول الزور والفحش حتى يرى الرجل يتكلم على لسان الملك والرجل يتكلم على لسان الشيطان . وفي الحديث « ان السكينة تنطق على لسان عمر رضى الله عنه » وكان أحدهم يسمع الكلمة الصالحة من الرجل الصالح فيقول : ما ألقاها على لسانك إلا الملك . ويسمع ضدها فيقول : ما ألقاها على لسانك إلا الشيطان ، فالملك يلقي في القاب الحق ويلقيه على اللسان . والشيطان يلقي الباطل في الثلب ويحرره على اللسان . فمن عقوبة المعاصي أنها تبعد من العبد وليه الذي سعادته في قربه وعجورته وموالاته . وتلقى منه عدوه الذي شقاؤه وهلاكه وفساده في قربه وموالاته . حتى ان الملك لينافح (٢) عن العبد ويرد عنه اذا سفه عايه 'تسفيه و... به . كما اختصم بين يدي النبي ﷺ رجلان (٣) فجعل أحدهما يسب الآخر وهو ساكت فتكلم بكلمة يرد بها على صاحبه فقام النبي ﷺ فقال : يا رسول الله لما رددت عليه بعض قوله قت . فقال « كان الملك ينافح عنك فلما رددت عليه جاء الشيطان فلم أكن لاجلس » وإذا دعا العبد المسلم في ظهر

(١) اللة بفتح اللام من ألم به زل زولا خفيفاً ومعناه الخطرة في القلب (٢) أي يدافع (٣) أحدهما أبو بكر رضى الله عنه وهو الذي كان ساكناً ثم رد

الغيب لآخيه أمن الملك على دعائه فقال «ولك بمثل ذلك» . وإذا فرغ من قراءة الفاتحة أمن على دعائه فإذا أذنب العبد للموحد المتبع سبيل الله وسنة رسوله ﷺ استغفر له حملة العرش ومن حوله . وإذا نام العبد المؤمن بات في شعاره (١) ملك . فلك المؤمن يرد عليه ويحارب ويدافع عنه ويحميه ويثبته ويشجعه . فلا يليق به أن ينسى جواره ويبالغ في آذاه وطرده عنه وإبعاده . فانه ضيفه وجاره . وإذا كان إكرام الضيف من الأدمين والاحسان الى الجار من لزوم الإيمان وموجباته . فما الظن باكرام أكرم الاضياف ، وخير الجيران وأبرهم ؟ وإذا آذى العبد الملك بأنواع المعاصي والظلم والفواحش دعا عليه ربه (٢) وقال « لا جزاك الله خيرا » كما يدعو له إذا اكرمه بالطاعة والاحسان . قال بعض الصحابة رضي الله عنهم « إن معكم من لا يفارقكم فاستحيوا منهم وأكرمهم » ومن الأم ممن لا يستحي من الكريم العظيم القادر ولا يكرمه ولا يوقره . وقد نبه سبحانه على هذا المعنى بقوله (٣) « وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون » أي استحيوا من هؤلاء الحفاظ الكرام وأكرمهم وأجلوهم أن يروا منكم ما تستحيون أن يراكم عليه من هو مثلكم . والملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم . وإذا كان ابن آدم يتأذى ممن يفجر ويعصى بين يديه ، وإن كان قد يعمل مثل عمله ، فما الظن بانى الملائكة الكرام الكاتبين ؟ والله المستعان

(١) الشعار ما يلى الجسم من الثياب (٢) أى دعا الملك على العبد (٣) فى سورة اذا السماء انشطرت

فصل

ومن عقوباتها أنها تستجلب مراد هلاك العبد في دنياه وآخرته فان الذنوب هي أمراض القلوب متى استحسنت قتلت ولا بد . وكما أن البدن لا يكون صحيحاً الا بغذاء يحفظ قوته ، واستفراغ يستفرغ المواد الفاسدة والاخلط الرديئة التي متى غلبت عليه أفسدت جميعه ، وحمية يمتنع بها من تناول ما يؤذي ويخشى ضرره ، فكذلك القلب لأتم حياته الا بغذاء من الايمان والأعمال الصالحة تحفظ قوته ، واستفراغ بالتوبة النصوح يستفرغ المواد الفاسدة والاخلط الرديئة منه ، وحمية توجب له حفظ صحته ويحتنب ما يضرها وهي عبارة عن ترك استعمال ما يضره الصحة ، والتتوى اسم يتناول هذه الامور الثلاثة . فافات منها فأت من التقوى بقدره . وإذا تبين هذا فالذنوب مضادة لهذه الامور الثلاثة فانها تستجلب المواد المؤذية ، وتستوجب التخليط المضاد للجميع ، وتمنع الاستفراغ بالتوبة النصوح . فانظر إلى بدن عليل قد تراكت عليه الاخلط ومواد المرض وهو لا يستفرغها ولا يحمي لها كيف تكون صحته وبقاؤه ؟ ولقد أحسن القائل :

جسمك بالحمية أحصنته * مخافة من ألم طاري

وكان أولى بك أن تحمي * من المعاصي خشية الباري

ومن حفظ القوة بامثال الأوامر ، واستعمل الحمية باجتناّب النواهي ،

واستفرغ التخليط بالتوبة النصوح لم يدع للخير مطلباً ولا من الشر مهرباً . والله المستعان

فصل

فان لم ترعك (١) هذه العقوبات ولم تجد لها تأميراً في قلبك فأحضره
العقوبات الشرعية التي شرعها الله ورسوله على الجرائم . كما قطع يد السارق
في ثلاثة دراهم . وقصع اليد والرجل على قطع الطريق على معصوم المال
والنفس . وشق الجلد بالسوط على كلمة قذف بها المحصن أو قطرة خمر
يدخلها جوفه . وقتل بالحجارة أو سب قتله في إبلاج الحشفة في فرج حرام ،
وخفف هذه العقوبات عن من تم به نعمة الاحسان بأية جليلة يربني سنة
عن وطنه وبلده الى بلد غريبة . ونزق بين رأس العبد وبلده (٢) اذا وقع
على ذات محرم أو ترك الصلاة المنعقدة أو تكلم بكلمة كفر ، وأمر بقتل
من وطئ ذكر أمته وقتل النحول به . وأمر بقتل من أتى بهيمة وقتل
البهيمة معه ، وعزم على تحريق بيوت المتخفين عن صلاة في الجماعة ، وغير
ذلك من العقوبات التي رتبها الله على الجرائم وجاهاً بمسكه على حسب
الدواعي الى تلك الجرائم وعلى حسب الوازع عنها . فما كان الوازع عنها
طبيعياً وما ليس في الطبع داع اليه اكتفى بالتحريم مع التعزير ولم يرتب
عليه حداً كأكل الرجيع وشرب الدم وأكل الميتة ، وما كان في الطبع
داع اليه رب عليه من المنوبة بدم نفسه وبقتل داعي الطبع اليه ،

(١) أي لم تخفك من الروح (٢) أي فصلها عن بدنه بالقطع

ولهذا لما كان داعي الطباع الى الزنى من أقوى الدواعي كانت عقوبته العظمى من أشنع القتلات وأعظمها وعقوبته السهلة على أنواع الجلد مع زيادة التعريب. ولما كانت اللواطة فيها الأمران كان حدها القتل بكل حال. ولما كان داعي السرقة قويا ومفسدتها كذلك قطع فيها اليد. وتأمل حكمته في إفساد العضو الذي يأسر به الجناية كما أفسد على قاطع الطريق يده ورجله اللتين هما آلة قطعه ولم يفسد على القاذف لسانه الذي جنى به إذ مفسدة قطعه تريد على مفسدة الجناية ولا تبلغها. فاكثف من ذلك بإيلام جميع بدنه بالجلد. فان قيل: فهلا أفسد على الزاني فرجه الذي يأسر به المصيبة؟ قيل: لا، بوجوه (أحدها) أن مفسدة ذلك تريد على مفسدة الجناية إذ فيه قطع النسل وتعرضه للهلاك (الثاني) ان الفرج عضو مستور لا يحصل بقطعه مقصود الحد من الردع والزجر لأمثاله من الجناية بخلاف اليد (الثالث) أنه اذا قطعت يده أبقى له يد أخرى تعوض عنها بخلاف الفرج (الرابع) أن لغة الزنى عمت جميع البدن، فكان الاحسن أن تم العقوبة جميع البدن وذلك أولى من تخصيصها ببضعة منه (١) فعقوبات الشارع جاءت على أتم الوجوه وأوقفها للمقتل وأفوها بالمصلحة والمقصود أن الذنوب إنما ترتب عليها العقوبات الشرعية والقدرية على قدر مفسدة الذنب وقد يجمعها الله على العبد. وقد يرفعها عن تاب وأحسن

(١) البضعة بفتح الباء وهي القطعة من اللحم

فصل

وعقوبات الذنوب نوعان : شرعية ، وقدرية . فإذا أقيمت الشرعية رفعت العقوبات القدرية أو خففتها ، ولا يكاد الرب تعالى يجمع على عبده بين "مقوبتين" إلا إذا لم يف أحدهما برفع موجب الذنب ولم يكن فيه زوال دونه . وإذا عطلت العقوبات الشرعية استحالت قدرية وربما كانت أسد من الشرعية ، وربما كانت دونها ولكنها تم والشرعية تخص . فان الرب تبارك وتعالى لا يعاقب شرعا إلا من بائر الجناية أو تسبب إليها . وأما العقوبة القدرية فلها تقع عامة وخاصة ، فان المعصية إذا خفيت لم تضر إلا صاحبها وإذا أعلنت ضرت الخاصة والعامة . وإذا رأى الناس المنكر فاشتروا في ترك إنكاره أو شك أن يعمم الله تعالى بعقابه وقد تقدم أن العقوبة الشرعية شرعها الله سبحانه على قدر مفسدة الذنب وتقاضي الطبع لها ، وجعلها سبعاثة ثلاثة أنواع : القتل ، والقطع ، والجلد . وجعل القتل بازاء الكفر وما يليه ويقربه وهو الزنى واللواط ، فان هذا يفسد الأديان وهذا يفسد الانسان . قال الامام أحمد رحمه الله « لا أعلم بعد القتل ذنبا أعظم من الزناء » واحتج بحديث عبد الله بن مسعود أنه قال : يا رسول الله ، أي الذنب أعظم ؟ قال « أن تجمل لله ندا (١) وهو خلقك » قال قلت : ثم أي ؟ قال « أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم (٢) معك » قال قلت : ثم أي ؟ قال « أن تزاني بحليلة جارك » فانزل تصديقها في كتابه

(١) النداء عليه والتيل ولو في بعض الاشياء (٢) يطعم بفتح الباء والمين

(والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون - الآية ١) والنبي ﷺ ذكر من كل نوع أعلاه ليطابق جوابه سؤال السائل، فانه سأل عن أعظم الذنب فأجابه بما تضمن ذكر أعظم أنواعها وما هو أعظم كل نوع. فأعظم أنواع الشرك أن يحمل العبد لله نداءً. وأعظم أنواع القتل أن يقتل وله خشبة أن يشاركه في طعامه وشرابه. وأعظم أنواع الزنى أن يزني بحليلة جاره فان مفسدة الزنى تتضاعف بتضاعف ما انتهك من الحرمة. فالزنى بالمرأة التي لها زوج أعظم إثماً وعقوبة من التي لا زوج لها، إذ فيه انتهاك حرمة الزوج وإفساد فراشه، وتعليق نسب عليه لم يكن منه وغير ذلك من أنواع أذاه، فهو أعظم إثماً وجرمًا من الزنى بغير ذات البعل. فان كان زوجها جاراً له انضاف الى ذلك سوء الجوار، ولذا أجابه بأعلى أنواع الاذى وذلك من أعظم البوائق. وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال « لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه » (٢) ولا بأثرة أعظم من الزنى بامرأته، فالزنى بمائة امرأة لا زوج لها أيسر عند الله من الزنى بامرأة الجار. فان كان الجار أخاً له أو قريباً من أقرابه انضم الى ذلك قطيعة الرحم فيتضاعف الاثم. فان كان الجار غائباً في طاعة الله كالصلاة وطلب العلم والجهاد تضاعف الاثم، حتى إن الزاني بامرأة الغازي في سبيل الله يوقف له يوم القيامة ويقال خذ من حسناته ما تشئت، قال النبي ﷺ « فما ظنكم؟ » أي ما ظنكم أنه يترك له من حسنات قد حكم في أن يأخذ منها ما شاء على شدة الحاجة الى حسنة

(١) في سورة الفرقان (٢) اي غوائله وشروبه واحدها بأثرة وهي المهلكة

واحدة، حيث لا يترك الأب لابنه ولا الصديق لصديقه حقاً يحب عليه ؟
 فإن اتفق أن تكون المرأة رحماً منه انضاف الى ذلك قطعة رحماً . فإن
 اتفق أن يكون الزاني عصناً كان الاثم أعظم . فإن كان شيخاً كان
 اعظم إثماً ، وهو أحد الثلاثة الذين لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم
 ولهم عذاب أليم . فإن اقترن بذلك أن يكون في شهر حرام أو بلد حرام
 أو وقت معظم عند الله كأوقات الصلاة وأوقلت الاجابة تضاعف الاثم .
 وعلى هذا فاعتبر مفاصد الذنوب وتضاعف درجاتها في الاثم والعقوبة .
 والله المستعان

فصل

وجعل سبحانه القطع بازاء افساد الاموال الذي لا يمكن الاحتراز منه
 فإن السارق لا يمكن الاحتراز منه لأنه يأخذ الاموال في الخفاء وينتقب
 انشور ويتسور من غير الابواب فهو كالسنور والحية التي تدخل عليك
 من حيث لا تعلم ، فلم يرفع مفسدة سرقة الى القتل ولا تندفع بالجلد .
 فأحسن ما دفعت به مفسدته إيانة العضو الذي تسلط به على الجناية . وجعل
 الجلد بازاء افساد العقول وتغزيق الأعراض بالقذف . فدارت عقوباته
 سبحانه الشرعية على هذه الانواع الثلاثة كما دارت الكفارات على ثلاثة
 أنواع : العتق وهو أعلاها ، والاطعام ، والصيام . ثم جعل سبحانه
 الذنوب ثلاثة أقسام : قصا فيه الحد ، فهذا لم يشرع فيه كفارة
 اكتفاء بالحد . وقصا لم يرتب عليه حد ، فشرع فيه الكفارة كالوطء في

نهار رمضان والوطء في الاحرام، والظهار، وقتل الخطأ، والحنت في اليمين، وغير ذلك. وقسم لم يرتب عليه حد ولا كفارة، وهو نوحان: أحدهما ما كان الوازع عنه طبعياً كأكل العذرة وشرب البول والدم. والثاني ما كانت مفسدته أذى من مفسدة ما رتب عليه الحد كالنظرة والقبلة واللمس والمحاذة وسرقة فلس ونحو ذلك. وشرح الكفارات في ثلاثة أنواع: أحدهما ما كان مباح الاصل ثم عرض تحريمه فباشره في الحالة التي عرض فيها التحريم كالوطء في الاحرام والصيام. وطرده الوطء في الحيض والنفاس بخلاف الوطء في الدبر، ولهذا كان إلحاق بعض الفقهاء له بالوطء في الحيض لا يصح، فانه لا يباح في وقت دون وقت فهو بمنزلة التلوط وشرب المسكر. النوع الثاني ما عقده الله من نذر أو ماله من يمين أو حرمه الله ثم اراد حله فشرع الله سبحانه حله بالكفارة وسماها تحلة، وليست هذه الكفارة ماحية لهتك حرمة الاسم بالحنت كما ظنه بعض الفقهاء، فان الحنت قد يكون واجباً وقد يكون مستحباً وقد يكون مباحاً. وانما الكفارة حل لما عقده. النوع الثالث ما تكون فيه جبرة لما فاتت كفارة قتل الخطأ وان لم يكن هناك اثم. وكفارة قتل الصيد لخطأ وان لم يكن هناك اثم، فان ذلك من باب الجوابر، والنوع الاول من باب الزواجر، والنوع الوسط من باب التحلة لما منعه العقد. ولا يجتمع الحد والتعزير في معصية بل ان كان فيها حد اكتفي به والا اكتفي بالتعزير. ولا يجتمع الحد والكفارة في معصية، بل كل معصية فيها حد فلا كفارة فيها وما فيه كفارة فلا حد فيه. وهل يجتمع التعزير والكفارة

في المعصية التي لاحد فيها ؟ فيه وجهان . وهذا كالوطء في الاحرام والصيام ووطء الحائض ، اذا أوجبنا فيه الكفارة فقليل يجب فيه التعزير لما انتهك من الحرمة بركوب الجنابة . وقيل لاتعزير في ذلك اكتفاء بالكفارة لانها جائرة ومأحية

فصل

وأما العقوبات القدرية فهي نومان : نوع على القلوب والنفوس . ونوع على الابدان والاموال ، والتي على القلوب نومان : أحدهما آلام وجودية يضرب بها القلب . والثاني قطع المواد التي بها حياته وصلاحه عنه . وإذا قطعت عنه حصل له اضدادها . وعقوبة القلوب أشد العقوبتين وهي أصل عقوبة الابدان ، وهذه العقوبة تقوي وتزيد حتى تسري من القلب الى البدن كما يسرى ألم البدن الى القلب . فاذا فارقت النفس البدن صار الحكم متعلقاً بها فظهرت عقوبة القلب حينئذ وصارت علانية ظاهرة وهي المسماة بعذاب القبر . ونسبته الى البرزخ كنسبة عذاب الأبدان الى هذه الدار

فصل

والتي على الأبدان أيضاً نومان . نوع في الدنيا ونوع في الآخرة وسندتها ودوامها بحسب مفاسد ما ترتب عليها في الشدة والخفة . فليس في الدنيا والآخرة سر أصلاً إلا الذنوب وعقوباتها : فالشر اسم لذلك

كله ، وأصله من شر النفس وسبئاث الأعمال ، وهما الاصلان اللذان كان النبي ﷺ يستعذ منهما في خطبته بقوله « ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سبئاث أعمالنا » وسبئاث الأعمال من شرور النفس فساد الشر كله الى شر النفس ، فان سبئاث الأعمال من فروعه وثمراته . وقد اختلف في معنى قوله « ومن سبئاث أعمالنا » هل معناه السيء من أعمالنا فيكون من باب اضافة النوع الى جنسه : وتكون بمعنى من : وقيل معناه من عقوباتها التي تسوء فيكون التقدير ومن عقوبات أعمالنا التي تسوءنا . ويرجع هذا القول أن الاستعاذة تكون قد تضمنت جميع الشر . فان شرور الأتفس تستلزم الأعمال السيئة وهي تستلزم العقوبات السيئة ، فبه بشرور الأتفس على ما تقتضيه من قبح الأعمال واكتفى بذكرها عنه إذ هي أصله ثم ذكر غاية الشر ومتناه وهي السبئاث التي تسوء العبد من عمله من العقوبات والآلام . فتضمنت هذه الاستعاذة أصل الشر وفروعه وغايته ومقتضاه . ومن دعاء الملائكة للمؤمنين فولهم (١) (وقهم السبئاث ومن تق السبئاث يومئذ فقد رحمته) فهذا يتضمن طلب وقايتهم من سبئاث الأعمال وعقوباتها التي تسوء صاحبها ، فانه سبحانه متى وقام عمل السيء وقام جزاء السيء وإن كان قوله (ومن تق السبئاث يومئذ فقد رحمته) أظهر في عقوبات الأعمال المطلوب وقايتهم يومئذ منها . فان قيل : فقد سأله سبحانه أن يقيهم عذاب الجحيم ، وهذا هو وقاية العقوبات السيئة فدل على أن المراد بالسيئة

التي سألوا وقايتها الاعمال السيئة ويكون النية سأله الملائكة
نظير ما استعاذ منه النبي ﷺ . ولا يرد علي هذا قوله (يومئذ)
فان المطلوب وقاية شرور سيئات الاعمال ذلك اليوم وهي سيئات
في نفسها . وقيل وقاية السيئات نوعان : أحدهما وقاية فعلها بالتوفيق فلا تصدر
منه ، والثاني وقاية جزئها بالمغفرة فلا يعاقب عليها فتضمنت الآية سؤال
الأميرين والظرف تقييد للجملة الشرطية لا بالجملة الطلبية . وتأمل ما تضمنه
هذا الخبر عن الملائكة من مدحهم بالايان والعمل الصالح والاحسان
اى المؤمنين بالاستغفار لهم . وقدموا بين يدي استغفارهم توسلهم الي الله
سبحانه بسعة علمه وسعة رحمته فسعة ، علمه يتضمن علمه بذنوبهم وأسبابها
ضعفهم عن العصمة واستيلاء عدوم وأنفسهم وهوام وطلباعهم ومازين
لهم من الدنيا وزينتها وعلمه بهم إذ أنشأهم من الارض وإذ هم أجنة في
بطون أمهاتهم وعلمه السابق بانهم لابد أن يعصوه وأنه يحب العفو
والمغفرة ، وغير ذلك من سعة علمه الذي لا يحيط به أحد سواه ، وسعة
رحمته تتضمن أنه لا يهلك عليه أحد من المؤمنين به من أهل توحيد
وعبته فانه واسع الرحمة لا يخرج عن دائرة رحمته إلا الاشقياء . ولا
أشقى ممن لم تسعه رحمته التي وسعت كل شيء . ثم سألوه أن ينفر للتائبين
الذين اتبعوا سبيله وهو صراطه الموصل اليه الذي هو معرفته وعبته
وطاعته فما أمر ، وترك ما يكره فتابوا مما يكره واتبعوا السبيل الذي
يحبها . ثم سألوه أن يقيم عذاب الجحيم وأن يدخلهم والمؤمنين من
أصولهم وفروعهم وأزواجهم جنات عدن التي وعدهم بها ، وهو سبحانه

وإن كان لا يختلف الميعاد فانه وعدم بها بأسباب، من جعلها دعاء الملائكة لهم بأن يدخلهم إياها يدخلونها برحمة التي منها أن وقفهم لأعمالها وأقام ملائكته يدعون لهم بدخولها . ثم أخبر سبحانه عن ملائكته أنهم قالوا عقب هذه الدعوة (إنك أنت العزيز الحكيم) أي مصدر ذلك وسببه وغايته صادر عن كمال قدرتك وكمال علمك ، فإن العزة كمال القدرة والحكمة كمال العلم . وبهاتين الصفتين يقضي سبحانه وتعالى ما يشاء ويأمر وينهى ويثيب ويعاقب . فهاتان الصفتان مصدر الخلق والا مر والمقصود أن عقوبات السيئات تنوع الى عقوبات شرعية وعقوبات قدرية . وهي إما في القلب وإما في البدن وإما فيهما . وعقوبات في دار البرزخ بعد الموت ، وعقوبات يوم عود الاجسام في الدار الآخرة . فالذنب لا يخلو من عقوبة ألينة . ولكن لجهل العبد لا يشعر بما هو فيه من العقوبة لانه بمنزلة السكران والمخدر والنائم الذي لا يشعر بالألم فاذا استيقظ وصحى أحس بالألم . فترتب العقوبات على الذنوب كترتب الاحراق على النار والكسر على الانكسار والاعتراف على الماء وفساد البدن على السموم والأمراض على الأسباب الجالبة لها . وقد تقارن المضرة للذنب، وقد تتأخر عنه إما يسيراً وإما مدة كما يتأخر المرض عن سببه أن يقارنه ، وكثيراً ما يقع الغلط للعبد في هذا المقام ويذنب الذنب فلا يرى أثره عقيقه ولا يدرى أنه يعمل وعمله على التدرج

شيئاً فشيئاً كما تعمل السموم والاشياء الضارة حذو القنذة بالقنذة (١)
 فان تدارك العبد نفسه بالادوية والاستفراغ والحمية وإلا فهو صائر الى
 الهلاك هذا إذا كان ذنباً واحداً لم يتداركه بما يزيل أثره فكيف بالذنب
 على الذنب كل يوم وكل ساعة ؟ والله المستعان

فصل

فلستحضر بمض العقوبات التي رتبها الله سبحانه وتعالى على الذنوب
 وجوز وصولها اليك واجعل ذلك داعياً للنفس الى هجرانها. وأنا أسوق
 اليك منها طرفاً يكفي العاقل مع التصديق ببعضه (فتها) انلتم على القلوب
 والاسماع والغشاوة على الابصار والاقفال على القلوب وجعل الأ كنة (٢) عليها
 والرين عليها والطبع عليها ، وتقليب الافئدة والأبصار والحيولة بين
 المرء وقلبه ، وإغفال القاب عن ذكر الرب ، وإنساء العبد نفسه ، وترك
 إرادة الله تطهير القلب ، وجعل الصدر ضيقاً حرجاً كأنما يصعد (٣) في
 السماء ، وصرف القلوب عن الحق ، وزيادتها مرضاعلي مرضها وإركاسها
 وإنكاسها ، بحيث تبقى منكوسة كما ذكر الامام أحمد عن حذيفة ابن
 اليمان رضى الله عنه أنه قال « القلوب أربعة: قلب أجرد فيه سراج زهر (٣) ،
 فذلك قلب المؤمن ، وقلب أغلف (٤) ، فذلك قلب الكافر . وقلب منكوس ،

(١) القنذة واحدة ريش السم اي كما تقدر كل واحدة منها على قدر صاحبها.
 يضرب مثلاً للشيتين يستويان ولا يتفاوتان (٢) الا كنة الاغطية (٣) يصعد
 بتشديد الصاد والمعين (٣) أي ليس فيه غل ولا غش فهو على أصل القطرة فنور
 الايمان فيه زهر (٤) أي مغشى مغشى

فذلك قلب المنافق . وقلب تمده مادتان مادة إيمان ومادة تفاق وهو لما غلب عليه منها « (ومنها) التثبيط عن الطاعة والابتعاد عنها (ومنها) جعل القلب أصم لا يسمع الحق ، أبكم لا ينطق به ، أعمى لا يراه فتصير النسبة بين القلب وبين الحق الذي لا ينفعه غيره كالنسبة بين أذن الأصم والاصوات ، وعين الأعمى والالوان ، ولسان الأخرس والكلام . وبهذا يعلم أن الصمم والبكم والعمى للقلب بالذات والحقيقة وللجوارح بالعرض والتبعية (فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) (١) وليس المراد نفي العمى الحسى عن البصر ، كيف وقد قال تعالى (٢) (ليس علي الأعمى حرج) وقال (٣) (عبس وتولى أن جاءه الأعمى) وإنما المراد أن العمى التام علي الحقيقة عمى القلب حتى ان عمى البصر بالنسبة اليه كلا عمى . حتى يصح نفيه بالنسبة الي كماله وقوته كما قال النبي ﷺ « ليس الشديد بالصرعة (٤) ولكنه الذي يملك نفسه عند الغضب » وقوله ﷺ « ليس المسكين بالطواف الذي ترده اللقمة واللقمتان . ولكن المسكين الذي لا يسأل الناس ولا يظن له فيتصدق عليه » ونظائره كثيرة والمقصود أن من عقوبات المعاصي جعل القلب أعمى أصم أبكم (ومنها) الخسف بالقلب كما يخسف بالمكان وما فيه فيخسف به الى أسفل سافلين وصاحبه لا يشعر . وعلامة الخسف به أنه لا يزال جوالا حول السفليات والقاذورات والردائل كما أن القلب الذي رفعه القمور به اليه لا يزال جوالا

(١) في سورة الحج (٢) في سورة النور وفي سورة انا فتحنا لك (٣) في سورة عبس (٤) بضم الصاد وفتح الراء المبالغ في الصراع الذي لا ينقلب

حول البر والخير ومعالي الأمور والأعمال والأقوال والأخلاق . قال
 بعض السلف « إن هذه القلوب جواله ، فمنها ما يحول حول العرش
 ومنها ما يحول حول الحش » (ومنها) مسخ القلب فيمسخ كما تمسخ
 الصورة فيصير القلب على قلب الحيوان الذي شابهه في أخلاقه وأعماله
 وطبيعته . فمن القلوب ما يمسخ على قلب خنزير لشدة شبه صاحبه به .
 ومنها ما يمسخ على قلب كلب أو سحر أو حية أو عقرب وغير ذلك
 وهذا تأويل سفيان بن عيينة في قوله تعالى (١) (وما من دابة في الأرض
 ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم) قال: منهم من يكون على أخلاق
 السباع العادية . ومنهم من يكون على أخلاق الكلاب وأخلاق الخنازير
 وأخلاق الحمير . ومنهم من يتطوس في ثيابه كما يتطوس الطاووس
 في ريشه . ومنهم من يكون بليداً كالجمار . ومنهم من يؤثر على نفسه
 كالديك . ومنهم من يألف ويؤلف كالحمائم . ومنهم الحقوق
 كالجمل . ومنهم الذي هو خير كله كالغنم . ومنهم أشباه الثعالب تروغ
 كروغانها . وقد شبه الله تعالى أهل الجهل والنفي بالحر تارة ، وبالكلب تارة ،
 وبالأنعام تارة . وتقوى هذه المشابهة باطناً حتى تظهر في الصورة الظاهرة
 ظهوراً خفياً يراه المتفرسون وتظهر في الأعمال ظهوراً يراه كل أحد . ولا
 يزال يقوى حتى تملأ الصورة فتقلب له الصورة باذن الله وهو المسخ التام ،
 فيقلب الله سبحانه وتعالى الصورة الظاهرة على صورة ذلك الحيوان كما
 فعل باليهود وأشباههم ، ويفعل بقوم من هذه الأمة يمسخهم قردة

اتكلم القلوب بالمعاصي حتى ترى الأشياء على غير حقيقتها ١٦١

وخنازير، فسبحان الله ! كم من قلب منكوس وصاحبه لا يشعر ؟ وقلب ممسوخ ، وقلب غسوف به ؟ وكم من مفتون بثناء الناس عليه ؟ ومغرور بستر الله عليه ؟ ومستدرج بنعم الله عليه ؟ وكل هذه عقوبات وإهانة ويظن الجاهل أنها كرامة (ومنها) مكر الله بالماكر وخادعته للخادع واستهزاؤه بالمستهزئ وإزافته لقلب الزائع عن الحق (ومنها) نكس القلب حتى يرى الباطل حقاً والحق باطلاً والمعروف منكراً والمنكر معروفاً ، ويفسد ويرى أنه يصلح ، ويصد عن سبيل الله وهو يرى أنه يدعو إليها ، ويشترى الضلالة بالهدى وهو يرى أنه على الهدى ، ويتبع هواه وهو يزعم أنه مطيع لمولاه. وكل هذا من عقوبات الذنوب الجارية على القلوب (ومنها) حجاب القلب عن الرب في الدنيا والحجاب الأكبر يوم القيامة كما قال الله تعالى (١) (كلا، إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فنفتهم الذنوب أن يقطعوا المسافة بينهم وبين قلوبهم فيصلوا إليها فيروا ما يصلحها ويتركها وما يفسدها ويشقيها وأن يقطعوا المسافة بين قلوبهم وبين ربهم فتصل القلوب إليه فتفوز بقربه وكرامته وتقر به عيناً وتطيب به نفساً ، بل كانت الذنوب حجاباً بينهم وبين قلوبهم وحجاباً بينهم وبين ربهم وخالقهم (ومنها) المعيشة الضنك في الدنيا وفي البرزخ والعذاب في الآخرة قال تعالى (٢) (ومن أعرض عن ذكري فإن له معيشة ضنكا. ونحشره يوم القيامة أعمى) وفسرت المعيشة الضنك بعذاب القبر ، ولا ريب أنه من المعيشة الضنك، والآية تتناول ما هو أعم منه

(١) في سورة المطففين (٢) في سورة طه

وإن كانت نكرة في سياق الاثبات فإن عمومها من حيث المعنى فانه سبحانه رتب للمعيشة الضنك على الاعراض عن ذكره فالعرض عنه له من ضنك المعيشة بحسب إعراضه وان تنعم في الدنيا باصناف النعم . ففي قلبه من الوحشة والذل والحسرات التي تقطع القلوب والأمانى الباطلة والعذاب الحاضر ما فيه ، وإنما تتوارى عند سكرات الشهوات والعشق وحب الدنيا والرياسة إن لم ينضم الى ذلك سكر الخمر . فسكر هذه الامور أعظم من سكر الخمر فانه يفيق صاحبه ويصحو ، وسكر الهوى وحب الدنيا لا يصحو صاحبه إلا إذا سكر في سكر الأموات ، فالمعيشة الضنك لازمة لمن أعرض عن ذكر الله الذي أنزله على رسوله ﷺ في دينه وفي البرزخ ويوم معاده ، ولا تقرر العين ولا يهدى القلب ولا تطمئن النفس إلا بالله تعالى ومعبودها الذي هو حق وكل معبود سواه باطل . فمن قرت عينه بالله قرت به كل عين ، ومن لم تقر عينه بالله تقطعت نفسه على الدنيا حسرات . والله تعالى إنما جعل الحياة الطيبة لمن آمن بالله وعمل صالحاً كما قال تعالى (١) (من عمل صالحاً من ذكراً أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) فضمن لأهل الايمان والعمل الصالح الجزاء في الدنيا بالحياة الطيبة والحسن يوم القيامة . فلهم أطيب الحيانين وهم أحياء في الدارين . ونظير هذا قوله تعالى (٢) (للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ولنم دار المتقين) ونظيرها قوله تعالى (٣) (وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه

اليه يتمتعكم متاعاً حسناً الى أجل مسمى ويؤت كل نبي فضل فضله) فجاز
 المتقون المحسنون بنعيم الدنيا والآخرة، وحصلوا علي الحياة الطيبة في
 الدارين. فان طيب النفس وسرور القلب وفرحه ولذته وابتهججه
 وطماً نبتته وانشراحه ونوره وسعته وعافيته من ترك الشهوات المحرمة
 والشبهات الباطلة هو النعيم علي الحقيقة، ولا نسبة لنعيم البدن اليه.
 فقد قال بعض من ذاق هذه اللذة: لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه
 لجالدونا عليه بالسيوف. وقال آخر: إنه يمر بالقلب أوقات أقول فيها
 ان كان أهل الجنة في مثل هذا انهم لفي عيش طيب. وقال الآخر: ان
 في الدنيا جنة هي في الدنيا كالجنة في الآخرة من لم يدخلها لم يدخل جنة
 الآخرة. وقد أشار النبي ﷺ الى هذه الجنة بقوله « إذا مررتم برياض
 الجنة فارتعوا » قالوا: وما رياض الجنة؟ قال « حلق الذكر » وقال « ما
 بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة » ولا تظن أن قوله تعالى (١)
 (إن الأبرار لفي نعيم وإن الفجار لفي جحيم) يختص بيوم الماد فقط
 بل هؤلاء في نعيم في دورم الثلاثة، وهؤلاء في جحيم في دورم الثلاثة.
 وأي لذة ونعيم في الدنيا أطيب من بر القلب وسلامة الصدر ومعرفة
 الرب تعالى ومحبه والعمل علي موافقته؟ وهل عيش في الحقيقة إلا عيش
 القلب السليم؟ وقد أثبت الله تعالى علي خايله عليه السلام بسلامة القلب
 فقال (٢) (وإن من شيعته لابراهيم إذ جاء ربه بقلب سليم) وقال
 حاكياً عنه أنه قال (٣) (يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله

(١) في سورة اذا السماء انقطرت (٢) في سورة الصافات (٣) في سورة الفمراء

بقلب سليم) والقلب السليم هو الذي سلم من الشرك والنفل
 والحقد والحسد والشح والكبر وحب الدنيا والرياسة فسلم
 من كل آفة تبعده من الله، وسلم من كل شبهة تعارض خبره، ومن
 كل شهوة تعارض أمره، وسلم من كل إرادة تراحم مراده، وسلم من
 كل قاطع يقطعه عن الله . فهذا القلب السليم في جنة معجبة في الدنيا
 وفي جنة في البرزخ وفي جنة يوم المعاد . ولا يتم له سلامته مطلقاً حتى
 يسلم من خمسة أشياء : من شرك يناقض التوحيد . وبدعة تخالف السنة .
 وشهوة تخالف الأمر . وغفلة تناقض الذكر . وهوى يناقض التجريد .
 والاخلاص يم . وهذه الخمسة حجب عن الله . وتحت كل واحد منها
 أنواع كثيرة تتضمن أفراداً لأشخاص لا تحصر ، ولذلك اشتدت حاجة
 العبد بل ضرورته الى أن يسأل الله أن يهديه الصراط المستقيم . فليس العبد
 أحوج الى شيء منه الى هذه الدعوة ، وليس شيء أنفع منها . فان الصراط
 المستقيم يتضمن علوماً وإرادة وأعمالاً وتركاً وظاهرة وباطنة تجري عليه
 كل وقت . فتفاصيل الصراط المستقيم قد يعلمها العبد وقد لا يعلمها ، وقد
 يكون ما لا يعلمه أكثر مما يعلمه . وما يعلمه قد يقدر عليه وقد لا يقدر
 عليه وهو من الصراط المستقيم وإن عجز عنه ، وما يقدر عليه قد تريده
 نفسه وقد لا تريده كسلها وتهاونها أو لقيام مانع وغير ذلك ، وما تريده
 قد يفعله وقد لا يفعله ، وما يفعله قد يقوم بشروط الاخلاص
 فيه وقد لا يقوم . وما يقوم فيه بشروط الاخلاص قد يقوم فيه بكل المتابعة
 وقد لا يقوم ، وما يقوم فيه بالمتابعة قد يثبت عليه وقد يصرف قلبه عنه .

وهذا كله واقع سار في الخلق ، فستقل ومستكثر . وليس في طباع العبد الهداية الى ذلك كله ، بل متى وكل الى طباعه حيل يتهوون ذلك ، وهذا هو الاركاس الذي أركس الله به المنافقين بذنوبهم فأعادهم الى طباعهم وما جيات عليه فقومهم من الجهل والظلم ، والرب تبارك وتعالى على صراط مستقيم في قضائه وقدره وأمره ونهيه فيهدي من يشاء الى صراط مستقيم بفضله ورحمته ، وجعل الهداية حيث تصلح ، ويصرف من يشاء عن صراط مستقيم بعدله وحكمته لعدم صلاحية المحل وذلك موجب الصراط المستقيم الذي هو عليه فهو على صراط مستقيم ونصب لعباده من أمره صراطاً مستقيماً دعام جميعاً اليه حجة منه وعدلاً ، وهدى من يشاء منهم الى سلوكه نعمة منه وفضلاً ، ولم يخرج بهذا العدل وهذا الفضل عن صراطه المستقيم الذي هو عليه ، فاذا كان يوم القيامة نصب خلقه صراطاً مستقيماً يوصلهم الى جنته ثم صرف عنه من صرف عنه في الدنيا وأقام من أقام في الدنيا وجعل نور المؤمنين به ورسوله وما جاء به الذي كان في قلوبهم في الدنيا نوراً ظاهراً لهم يسمى بين أيديهم وبأيمانهم في ظلمة الحشر ، وحفظ عليهم نورهم حتى يتطعموه كما حفظ عليهم الايمان حتى لقوه وأطفأ نور المنافقين أخرج ما كانوا اليه كما أطفأ من قلوبهم في الدنيا وأقام أعمال العصاة يجنبني الصراط كلاليب وحسكا تحطفهم كما تحطفهم في الدنيا عن الاستقامة عليه ، وجعل سيرهم عليه على قدر سيرهم وسرعتهم اليه في الدنيا ، ونصب للمؤمنين حوضاً شربون منه بإزاء شربهم من شرعه في الدنيا .

وحرم من الشرب منه هناك من حرم من الشرب من شرعه ودينه ههنا فانظر الى الآخرة كأنها رأي عين . وتأمل حكمة الله سبحانه في الدارين تعلم حينئذ علماً يقيناً لاشك فيه ان الدنيا مزهرة الآخرة وعذراتها وأعمودجها وأن منازل الناس فيها من السعادة والشقاوة على حسب منازلهم في هذه الدار في الايمان والعمل الصالح وضدها . وبالله التوفيق . فمن أعظم عقوبات الذنوب الخروج عن الصراط في الدنيا والآخرة

فصل

ولما كانت الذنوب متفاوتة في درجاتها ومفاسدها تفاوتت عقوباتها في الدنيا والآخرة بحسب تفاوتها . ونحن نذكر فيها بعون الله فصلاً وجيزاً جامعاً فنقول :

أصلها نوعان . ترك مأمور ، وفعل محظور وهما : الذنبان اللذان ابتلي الله سبحانه أبوي الجن والانس بهما ، وكلاهما ينقسم باعتبار محله إلى ظاهر على الجوارح وباطن في القلوب وباعتبار تعافيه إلى حق الله وحق خلقه وإن كان كل حق خلقه فهو متضمن لحقه ، لكن سمى حقاً لاختلافه لا يوجب بطلانهم ويسقط باسقاطهم ثم هذه الذنوب تنقسم إلى أربعة أقسام : ملكية ، وشيطانية ، وسبعية ، وبهيمية لا تخرج عن ذلك . فالذنوب الملكية ان يتعاطاها ما لا يصلح له من صفات الربوبية كالعظمة والكبرياء والجبروت والقهر والعلو والظلم واستعباد الخلق ونحو ذلك . ويدخل في هذا ، الشرك بالرب تعالى وهو نوعان : شرك به في أسمائه وصفاته وجعل آلهة أخرى

معه . وشرك به في معاملته ، وهذا الثاني قد لا يوجب دخول النار وإن أحبط العمل الذي أسرك فيه مع الله غيره . وهذا القسم أعظم أنواع الذنوب ، ويدخل فيه القول على الله بلا علم في خلقه وأمره . فمن كان من أهل هذه الذنوب فقد نازع الله سبحانه ربوبيته وملكوته وجعل له نداً . وهذا أعظم الذنوب عند الله ولا ينفع معه عمل

فصل

وأما الشيطانية فالتشبه بالشيطان في الحسد والبغى والغش والغفل والخداع والمكر والامر بمعاصي الله وتحسينها والنهي عن طاعة الله وتهجينها والابتداع في دينه والدعوة الى البدع والضلال ، وهذا النوع الى النوع الاول في المفسدة وان كانت مفسدته دونه

فصل

وأما السبعية فذنوب العدوان والغضب وسفك الدماء والتوثب على الضعفاء والمجانين وتولد منها أنواع أخرى النوع الانساني والجرأة على الظلم والعدوان

وأما الذنوب البهيمية فمثل الشره والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ، ومنها يتولد الزنى والسرفرة وأكل أموال اليتامى والبخل والشح والجبن والهلع والجزع وغير ذلك . وهذا القسم أكثر ذنوب الخلق اعجزهم عن الذنوب السبائية والملكية ، ومنه يدخلون إلى سائر

الاقسام فهو يحرم إليها بزمام فيدخلون منه إلى الذنوب السبعية ثم إلى الشيطانية ثم إلى منازعة الربوبية والشرك في الوجدانية . ومن تأمل هذا حق التأمل تبين له أن الذنوب دهليز الشرك والكفر ومنازعة الله ربوبيته

فصل

وقد دل القرآن والسنة وإجماع الصحابة والتابعين بعدم والأئمة على أن من الذنوب كبائر وصغائر قال الله تعالى (١) (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) وقال تعالى (٢) (والذين يجتنبون كبائر الاتم والفرا حش إلا اللهم (٣) وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما ينهن إذا اجتنب الكبائر». وهذه الأعمال المكفرة لها ثلاث درجات : أحداها أن تنصر عن تكفير الصغائر لضعفها وضعف الإخلاص فيها والقيام بحقوقها بنزلة الدواء الضعيف الذي ينقص عن مقاومة الداء كية وكيفية . الثانية أن تقاوم الصغائر ولا ترتقي إلى تكفير شيء من الكبائر . الثالثة أن تقوى على تكفير الصغائر وتبقى فيها قوة تكفير بها بعض الكبائر فتأمل هذا فإنه يزيل عنك إشكالات كثيرة . وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ؟ » قلنا بلى يا رسول الله فقال « الاشرار بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور » وروى في الصحيح عنه ﷺ « اجتنبوا السبع الموبقات » قيل : وما هن يا رسول الله ؟ قال

(١) في سورة النساء (٢) في سورة النجم (٣) أهم الذنوب الصغيرة

« الاشرار بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق ، وأكل مال اليتيم ، وأكل الربا ، والتولي يوم الزحف . وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات » وفي الصحيح عنه عليه السلام أنه سئل : أي الذنب أكبر عند الله ؟ قال « أن تجعل لله نداً وهو خلقك » قيل : ثم أي ؟ قال « أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك » قيل : ثم أي ؟ قال « أن ترني بحليلة جارك » فأنزل الله تعالى تصديقها (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا ينزون) الآية واختلف الناس في الكبائر ، هل لها عدد يحصرها ؟ على قولين ، ثم الذين قالوا يحصرها اختلفوا في عددها فقال عبد الله بن مسعود : هي أربعة . وقال عبد الله بن عمر : هي سبعة . وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : هي تسعة وقال غيره : هي إحدى عشرة . وقال آخر : هي سبعون . وقال أبو طالب المكي : جمعها من أقوال الصحابة فرجدها أربعة في القلب : وهي الشرك بالله . والاصرار على المعصية . والقنوط من رحمة الله ، والأمن من مكر الله . وأربعة في اللسان : وهي شهادة الزور . وقذف المحصنات واليمين الغدوس . والسحر . وثلاثة في البطن : شرب الخمر . وأكل مال اليتيم . وأكل الربا . واثنان في الفرج : وهما الزنا واللواط . واثنان في اليدين وهما : القتل . والسرقة . وواحدة في الرجلين : وهي الفرار من الزحف . وواحدة تتعلق بجميع الجسد : وهي عقوق الوالدين . والذين لم يحصروها بعدد . منهم من قال كل ما نهى الله عنه في القرآن فهو كبيرة وما نهى عنه الرسول عليه السلام فهو صغيرة . وقالت طائفة : ما اقترن

بالنهي عنه وعيد من لمن أو غضب أو عقوبة فهو كبيرة . وما لم يقرن به من ذلك شيء فهو صغيرة . وقيل : كل ما رتب عليه حد في الدنيا أو وعيد في الآخرة فهو كبيرة ، وما لم يرتب عليه لا هذا ولا هذا فهو صغيرة . وقيل : كل ما اتفقت الشرائع على تحريمه فهو من الكبائر ، وما كان تحريمه في شريعة دون شريعة فهو صغيرة . وقيل : كل ما لعن الله أو رسوله فاعله فهو كبيرة ، وقيل : كل ما ذكر من أول سورة النساء إلى قوله (إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) والذين لم يقسموها إلى كبائر وصغائر قالوا : الذنوب كلها بالنسبة إلى الجراءة على الله سبحانه معصية ومخالفة أمره كبائر ، فانظر إلى من عصي أمره واتهمك بحارمه توجب أن تكون الذنوب كلها كبائر وهي مستوية في هذه المفسدة ، قالوا : ويوضح هذا أن الله سبحانه لا تضره الذنوب ولا يتأثر بها فلا يكون بعضها بالنسبة إليه أكبر من بعض ، فلم يبق إلا مجرد معصيته ومخالفته . ولا فرق في ذلك بين ذنب وذنب ، قالوا : ويدل عليه أن مفسدة الذنب تابعة للجراءة والتوثر على حق الرب تبارك وتعالى ، ولهذا لو شرب رجل خمرًا أو وطئ فرجًا حرامًا وهو لا يعتقد تحريمه لكان قد جمع بين الجهل وبين مفسدة ارتكاب الحرام . ولو فعل ذلك من يعتقد تحريمه لكان أتى بأحدى المفسدتين . وهو الذي يستحق العقوبة دون الأول . فدل على أن مفسدة الذنب تابعة للجراءة والتوثر . قالوا : ويدل على هذا أن المعصية تتضمن الاستهانة بالمطاع ونهيه وإتهائه حرمة . وهذا لا فرق فيه بين ذنب وذنب . قالوا :

لا ينظر العبد إلى قدر الذنب ولكن إلى قدر من عصاه ١٧١

فلا ينظر العبد إلى كبر الذنب وصغره في نفسه . ولكن ينظر إلى قدر من عصاه وعظمته واتهاك حرمة بالعصية . وهذا لا يفرق فيه الحال بين معصية ومعصية فإن ملكاً عظيماً مطاعاً لو أمر أحد مملوكيه أن ينهب في مهم له إلى بلد بعيد وأمر آخر أن يذهب في شغل له إلى جانب الدار فعصاه وخالف أمره لكانا في مقتته والسقوط من بينهم سواء قالوا : ولهذا كانت معصية من ترك الحج من مكة وترك الجمعة وهو جار المسجد أقبح عند الله من معصية من تركه من المكان البعيد . والواجب على هذا أكثر من الواجب على هذا . ولو كان مع رجل مائتا درهم فمضى زكاتها ومع آخر مائتا ألف درهم فمضى زكاتها لا يستويان في منع ما وجب على كل واحد منهما ولا يبعد استوائهما في العقوبة إذا كان كل منهما مصر على منع الزكاة قليلاً ماله كان أو كثيراً

فصل

وكشف الغطاء عن هذه المسألة أن يقال : إن الله عز وجل أرسل رسلاً وأنزل كتبه وخلق السماوات والأرض ليعرف ويعبد ويوحّد ويكون الدين كله له والطاعة كلها له والدعوة له كما قال تعالى (١) وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون (٢) وقال تعالى (٣) وما خلقتنا السماوات والأرض وما بينهما إلا بالحق (٤) وقال تعالى (٥) الله الذي خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما لتسلموا أن الله على كل شيء قدير

(١) في سورة البقرة (٢) في سورة الحجر (٣) في سورة الطلاق

وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً (وقال تعالى (١) (جل الله الكعبة البيت الحرام قياماً للناس والشهر الحرام والهدي والقلائد (٢) ذلك لتعلموا أن الله يعلم ما في السماوات وما في الأرض وأن الله بكل شيء عليم) فأخبر سبحانه أن المقصد بالخلق والامر أن يعرف بأسمائه وصفاته ويعبد وحده لا يشرك به وأن يقوم الناس بالقسط وهو العدل الذي قامت به السماوات والأرض كما قال تعالى (٣) (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط) فأخبر سبحانه أنه أرسل رسوله وأنزل كتبه ليقوم الناس بالقسط وهو العدل . ومن أعظم القسط التوحيد وهو رأس العدل وقوامه وإن الشرك ظلم كما قال تعالى (٤) (إن الشرك لظلم عظيم) فالشرك أنظم الظلم والتوحيد أعدل العدل . فما كان أشد منافاة لهذا المقصود فهو أكبر الكبائر . وتفاوتها في درجاتها بحسب منافاتها له وما كان أشد موافقة لهذا المقصود فهو أوجب الواجبات وأفرض الطاعات . فتأمل هذا الأصل حق التأمل واعتبر به تفاصيله تعرف به أحكم الحاكمين وأعلم العالمين فيما فرضه على عباده وحرمه عليهم وتفاوت مراتب الطاعات والمعاصي . فلما كان الشرك بالله منافياً بالذات لهذا المقصود كان أكبر الكبائر على الإطلاق . وحرّم الله الجنة على كل مشرك . وأباح دمه وماله وأهله لأهل التوحيد . وأن يتخذوه عبيداً لهم لما تركوا القيام بعبوديته . وأبى الله سبحانه أن يقبل من مشرك عملاً أو يقبل فيه شفاعة

(١) في سورة المائدة (٢) جمع قليلة ما يقلد به الهدى الذي يسوقه الحاج الى مكة (٣) في سورة الحديد (٤) في سورة لقمان

أولست يجيبه في الآخرة دعوة أو يقبل له فيها رجاء فان المشرك أجهل الجاهلين بالله حيث جعل له من خلفه ندأ وذلك غاية الجهل به كما أنه غاية الظلم منه وان كان المشرك لم يظلم ربه وأنا ظلم نفسه . ووقعت مسألة وهي أن المشرك انما قصده تعظيم جناب الرب تبارك وتعالى وأنه لعظمته لا ينبغي الدخول عليه الا بالوسائط والشفعاء كحال الملوك . فالمشرك لم يقصد الاستهانة بجناب الربوبية وإنما قصد تعظيمه وقال إنما أعبد هذه الوسائط لتقربني اليه وتدخلني عليه ، فهو المقصود ، وهذه وسائل وشفعاء ، فلم كان هذا القدر موجبا لسخطه وغضبه تبارك وتعالى ، ومغلا في النار ، وموجبا سفك دماء أصحابه واستباحة حرهم وأموالهم ؟ وترتب على هذا سؤال آخر ، وهو أنه هل يجوز أن يشرع الله سبحانه لعباده التقرب اليه بالشفعاء والوسائط ، فيكون تحريم هذا إنما استفيد من الشرع ، أم ذلك قبيح في الفطر والعقول ، يمتنع أن تأتي به شريعة ؟ بل جاءت بتقرير ما في الفطر والعقول من قبحه الذي هو أقبح من كل قبيح ؟ وما السبب في كونه لا يغفره من دون سائر الذنوب ؟ كما قال تعالى (١) (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فتأمل هذا السؤال واجمع قلبك وذهنك على جوابه ولا تستهونه فان به يحصل الفرق بين المشركين والموحدين والعالمين بالله والجاهلين وأهل الجنة وأهل النار . فنقول وبالله التوفيق والتأييد . ومنه نستمد للمعونة والتسديد ، فانه من

يهدي الله فهو المهتد ومن يضلل فلا هادي له ، ولا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع :

الشرك شركان : شرك يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته وأفعاله ، وشرك في عبادته ومعاملته وإن كان صاحبه يعتقد أنه سبحانه لا شريك له في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله . والشرك الاول نوعان : أحدهما شرك التعطيل ، وهو أقبح أنواع الشرك كشرك فرعون إذ قال (١) (وما رب العالمين؟) وقال تمالي خبراً عنه أنه قال (٢) (وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحا لعلي أطلع الى آله موسى وإني لأظنه كاذباً) فالشرك والتعطيل متلازمان فكل مشرك معطل وكل معطل مشرك لكن لا يستلزم أصل التعطيل بل قد يكون المشرك مقراً بالخالق سبحانه وصفاته ولكن عطل حق التوحيد . وأصل الشرك وقاعدته التي يرجع اليها هو التعطيل ، وهو ثلاثة أقسام : تعطيل المصنوع عن صانعه وخالقه ، وتعطيل الصانع سبحانه عن كماله المقدس بتعطيل أسمائه وصفاته وأفعاله ، وتعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد . ومن هذا شرك طائفة أهل وحدة الوجود الذين يقولون ماثم خالق ومخلوق ، ويقولون ما هنا شيئان بل الحق المنزه هو عين الخلق المشبه . ومنه شرك الملاحدة القائلين بقدم العالم وأبديته وأنه لم يكن معدوماً أصلاً بل لم يزل ولا يزال ، والحوادث بأسرها مستندة عندهم الى أسباب ووسائل اقتضت إيجادها يسمونها بالعقول والنفوس . ومن هذا شرك من عطل أسماء الرب تعالى وأوصافه

وأفعاله من غلاة الجهمية والقرامطة فلم يثبتوا له اسماً ولا صفة بل جعلوا المخلوق أكمل منه ، إذ كمال الذات بأسمائها وصفاتها

فصل

النوع الثاني شرك من جعل معه إلهاً آخر ولم يطل أسماءه وربوبيته وصفاته كشرك النصارى الذين جعلوه ثالث ثلاثة ، فجعلوا المسيح إلهاً وأمه إلهاً. ومن هذا شرك المجوس القائلين بإسناد حوادث الخير إلى النور وحوادث الشر إلى الظلمة . ومن هذا شرك القدرية القائلين بأن الحيوان هو الذي يخلق أفعال نفسه وأنها تحدث بدون مشيئة الله وقدرته وإرادته ولهذا كانوا من أشباه المجوس . ومن هذا شرك الذي حاج إبراهيم في ربه (١) (إذ قال إبراهيم ربى الذى يحى ويميت قال أنا أحيى وأميت) فهذا جعل نفسه نداً لله يحى ويميت بزعمه كما يحى الله ويميت . فالزمه إبراهيم عليه السلام ورحمة الله وبركاته أن طرد قواك أن تقدر على الاتيان بالشمس من غير الجهة التى يأتى الله بها منها ، وليس هذا انتقالاً كما زعم بعض أهل الجدل ، بل إلزاماً على طرد الدليل ان كان حقاً . ومن هذا شرك كثير ممن يشرك بالكواكب العلويات ويحملها أرباباً مدبرة لأمر هذا العالم كما هو مذهب مشركي الصابئة وغيرهم ومن هذا شرك عباد الشمس وعباد النار وغيرهم ومن هؤلاء من يزعم أن معبوده هو الآله على الحقيقة ، ومنهم من يزعم أنه

أكبر الآلهة، ومنهم من يزعم أنه إله من جملة الآلهة وأنه إذا خصه بعبادته والتبتل إليه والانتقطاع إليه أقبل عليه واعتى به، ومنهم من يزعم أن معبوده الأدنى يقر به إلى المعبود الذي هو فوقه وال فوقاني يقر به إلى من هو فوقه حتى تقر به تلك الآلهة إلى الله سبحانه، فتارة تكثر الوسائط وتارة تقل

فصل

وأما الشرك في العبادة فهو أسهل من هذا الشرك وأخف شراً، فإنه يصدر ممن يعتد أنه لا إله إلا الله، وأنه لا يضر ولا ينفع ولا يعطي ولا يمنع إلا الله. وأنه لا إله غيره ولا رب سواه ولكن لا يخلص الله في معاملته وعبوديته، بل يعمل لحفظ نفسه تارة، وطلب اله نيا تارة، ولطلب الرفعة والمنزلة والجاه عند الخلق تارة. فله من عمله وسعيه نصيب. ولنفسه وحظه وهواه نصيب، وللشيطان نصيب، وللخلق نصيب. هذا حال أكثر الناس. وهو الشرك الذي قال فيه النبي ﷺ فيما رواه ابن جبان في صحيحه «الشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النمل» قيل: وكيف تنجو منه يا رسول الله؟ قال «قل اللهم إني أسود بك أن أنسرك بك وأنا أعلم واستغفرك لما لا أعلم» فالرباء كله شرك قال تعز (١) (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما ألهمكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً)

أى كما أنه إله واحد لا إله سواه فكذلك ينبغي أن تكون العبادة له وحده، فكما تفرد بالآلهية يجب أن يفرد بالعبودية . فالعمل الصالح هو الخالي من الرياء المقيد بالسنة . وكان من دعاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه « اللهم اجعل عملي كله صالحا . واجعله لوجهك خالصا . ولا تجعل لأحد فيه شيئا » وهذا الشرك في العبادة يبطل ثواب العمل ، وقد يعاقب عليه اذا كان العمل واجبا فانه ينزله . منزلة من لم يعمله فيعاقب على ترك الامر ، فان الله سبحانه إنما أمر بعبادته خالصة قال تعالى (١) (وماأمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء (٢) فن لم يخلص لله في عبادة لم يفعل ماأمر به ، بل الذي أتى به شيء غير المأمور به فلا يصح ولا يقبل منه ، ويقول الله تعالى(٣) «أنا أغنى الشركاء عن الشرك فن عمل عملا أشرك معي فيه غيرى فهو للذى أشرك به وأنا منه برى » وهذا الشرك ينقسم الى أكبر وأصغر ومغفور وغير مغفور . والنوع الاول ينقسم الى كبير وأكبر ، وليس شيء منه مغفور ، فنه الشرك بالله في المحبة والتعظيم بأن يحب مخلوقا كما يحب الله فهذا من الشرك انتهى لا ينغره الله وهو الشرك الذى قال سبحانه فيه(٤) (ومن الناس من يتخذ من دونه الله أندادا — الآية) وقال أصحاب هذا الشرك لآلهتهم وقد جمعهم الجحيم (٥) (تالله إن كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين) ومعلوم أنهم ما.. ووجه سبحانه في الخلق والرزق والامانة والاحياء والملك والقدرة ، وإنما سوهوهم في الحب والتأله والخضوع

(١) في سورة لم يكن الذين كفروا (٢) جمع حنيف وهو المستقيم غير المائل الى التفریط ولا الى الافراط (٣) فى الحديث القدسي (٤) فى سورة البقرة (٥) فى سورة الشعراء

لهم والتذلل وهذا غاية الجهل والظلم ، فكيف يسوى من خلق من التراب
 رب الارباب ؟ وكيف يسوى العبيد بما لك الرقاب ؟ وكيف يسوى الفقير
 بالذات ، الضعيف بالذات ، العاجز بالذات ، المحتاج بالذات ، الذي ليس له من
 ذاته الا العدم . بالنبي بالذات القادر بالذات الذي غناه وقدرته وملكه وجوده
 وإحسانه وعلمه ورحمته وكماله المطلق التام من لوازم ذاته ؟ فأى ظلم أقيح
 من هذا ؟ وأي حكم أشد جورا منه ؟ حيث الظلم عدل من لا عدل له
 بخلقهم . كما قال تعالى (١) (الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل
 الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) فعدل المشرك من خلق
 السموات والارض وجعل الظلمات والنور بمن لا يملك لنفسه ولا لغيره
 مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض . فيا لك من عدل تضمن أكبر
 الظلم وأبجحه

فصل

ويتبع هذا الشرك الشريك بسبحانه فى الأقوال والافعال والارادات والنيات ،
 فالشرك فى الافعال كالسجود لغيره ، والطواف بغير بيته ، وحلق الرأس
 عبودية وخضوعا لغيره ، وتقبيل الأحجار غير الحجر الاسود الذى هو
 عين الله فى الأرض ، أو تقبيل القبور واستلامها والسجود لها . وقد لعن النبي
 ﷺ من اتخذ قبور الانبياء والصالحين مساجد يصلي الله فيها ، فكيف
 بمن اتخذ القبور أوثانا يعبدونها من دون الله ؟ وفى الصحيحين عنه ﷺ أنه

أعظم طريق إلى الشرك هو تعظيم القبور واتخاذها مساجد ١٧٩

قال «لن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» وفي الصحيح عنه أنه قال «إن من شرار الناس من تتركهم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد» وفي الصحيح أيضاً عنه «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم عن ذلك» وفي مسند الامام أحمد رضي الله عنه وصحيح ابن حبان عنه صلى الله عليه وسلم «لن الله زوارات القبور» والمتخذين عليها المساجد والسرج» وقال «اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» وقال «إن من كان قبلكم كان اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور قل أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة» فهذا حال من سجد لله في مسجد على قبر، فكيف حال من سجد للقبر نفسه؟ وقد قال النبي ﷺ «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد» وقد حمى النبي ﷺ جانب التوحيد أعظم حماية، حتى نهى عن صلاة التطوع لله سبحانه عند طلوع الشمس وعند غروبها لئلا يكون ذريعة إلى التشبه بعباد الشمس الذين يسجدون لها في هاتين الحالتين وسد الذريعة بأن منع الصلاة بعد العصر والصبح لاتصال هذين الوقتين بالوقتتين الذين يسجدون فيها للشمس. وأما السجود لغير الله فقال «لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد إلا لله» وانما تجيء لا ينبغي في كلام الله ورسوله ﷺ للذي هو في غاية الامتناع شرعاً كقوله تعالى (١) (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً) وقوله (٢) (وما علمناه الشعر وما

ينبغي له) وقوله (١) (وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم) وقوله عن
 لللائكة (٢) (ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء)

فصل

ومن الشرك به سبحانه الشرك به في اللفظ كالحلف بغيره كما رواه
 أحمد وأبو داود عنه عليه السلام أنه قال « من حلف بغير الله فقد أشرك »
 وصححه الحاكم وابن حبان ومن ذلك قول القائل للمخلوق : ما شاء الله
 وشئت . كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال له رجل : ما شاء الله وشئت
 فقال « أجمعتي لله ندأ ؟ قل ما شاء الله وحده » وهذا مع أن الله قد أثبت
 للعبد شيئة كقوله (٣) (لمن شاء منكم أن يستقيم) فكيف من يقول
 أنا متوكل على الله وعليك ، وأنا في حسب الله وحسبك ، ومالي إلا الله
 وأنت ، وهذا من الله ومنك ، وهذا من بركات الله وبركاتك ، والله لي
 في السماء وأنت لي في الأرض ، ويقول والله وحياة فلان ، أو يقول نذراً
 لله ولفلان ، وأنا تائب لله ولفلان ، أو أرجو الله ولفلان ، ونحو ذلك ؟
 فوازن بين هذه الالفاظ وبين قول القائل : ما شاء الله وشئت ثم انظر
 أيهما أفحش يبين لك أن قائماً أولى بحجاب النبي صلى الله عليه وآله لقائل تلك الكلمة
 وأنه إذا كان قد جملة ندأ الله بها غمها قد جعل من لا يداني رسول الله
صلى الله عليه وآله في شيء من الأشياء . بل لعله أن يكون من أعدائه ندأ ، رب العالمين
 فالسجود والعبادة والتوكل والابانة والتقوى والخشية والتحسب

(١) في سورة الشعراء (٢) في سورة الفرقان (٣) في سورة اذا الشمس كورت

والتوبة والنذر والحلف والتسبيح والتكبير وتهليل والتحميد والاستغفار وحلق الرأس خضوعاً وتعبداً والطواف بالبيت والدعاء ، كل ذلك محض حق الله لا يصلح ولا ينبغي لسواه من ملك مقرب ولا نبي مرسل ، وفي مسند الامام أحمد أن رجلاً أتى به الى النبي ﷺ قد أذنب ذنباً فلما وقف بين يديه قال : اللهم إني أتوب اليك ولا أتوب الى محمد . فقال « قد عرف الحق لأهله »

فصل

وأما الشرك في الارادات والنيات فذلك البحر الذي لا ساحل له وقل من ينجو منه فمن أراد بعمله غير وجه الله ونوى شيئاً غير التقرب اليه وطلب الجزاء منه فقد أشرك في نيته وإرادته . والاخلص أن يخلص لله في أفعاله وأقواله وإرادته ونيته ، وهذه هي اخنافية ملة ابراهيم التي أمر الله بها عباده كلهم ولا يقبل من أحد غيرها وهي حقيقة الاسلام كما قال تعالى (١) (ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) وهي ملة ابراهيم عليه السلام التي من رغب عنها فهو من أسفه السفهاء

(١) في سورة آل عمران

(الجواب الكافي - ٢٤)

فصل

وإذا عرفت هذه المقدمة اقتح لك باب الجواب عن السؤال
المنكور فنقول . ومن الله وحده نستمد الصواب :

حقيقة الشرك هو التشبه بالخالق والتشبيه للمخلوق به هذا هو
التشبيه في الحقيقة ، لإثبات صفات الكمال التي وصف الله بها نفسه
وصفه بها رسول الله ﷺ ، فمكس من نكس الله قلبه وأعمى عين
بصيرته وأركسه بلبسه الأمر وجعل التوحيد تشبيهاً والتشبيه تعظيماً
وطاعة ، فالشرك مشبه للمخلوق بالخالق في خصائص الألوهية فمن
من خصائص الألوهية التفرّد بملك الضر والنفع والعطاء والمنع ، وذلك
يوجب تعليق السوء والخوف والرجاء والتوكل به وحده ، فمن عاق ذلك
بمخلوق فقد شبهه بالخالق وجعل من لا يملك لنفسه نقماً ولا ضراً ولا
موتاً ولا حياة ولا نشوراً أفضل من غيره تشبيهاً بمن لا الأمر كله
فأزومة الامور كلها بيديه ومرحباً به . فإشياء كان وما لم يشأ لم يكن ،
لأمانع ما أعطى ولا محض ما منع . بل إذا فتح لعبده باب رحمته لم يسكها
أحد ، وإن أمسكها عنه لم يرسها إليه أحد . فن أقبح التشبيه تشبيه
هذا العاجز الفقير بالقادر الغني بالذات . ومن خصائص الألوهية
الكمال المطلق من جميع الوجوه الذي لا تنص فيه وجه من الوجوه
وذلك يجب أن تكون العبادة كلها له وحده والتعظيم والجلال
والخشية والدعاء والرجاء والابانة والتوكل والاستعانة وغاية الذل مع غاية

الحب كل ذلك يجب عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون لله وحده ويمنع عقلاً وشرعاً وفطرة أن يكون لغيره . فمن جعل شيئاً من ذلك لغيره فقد شبه ذلك الغير بمن لا شبيه له ولا ند له وذلك أفحش التشبيه وأبطله ولشبهة قبحه وتضمنه غاية الظلم أخبر سبحانه عباده أنه لا ينفر مع أنه كتب على نفسه الرحمة . ومن خصائص الآلهية العبودية التي قامت على ساقين لا فوام لها بدونهما : غاية الحب ، مع غاية النذل . هذا تمام العبودية وتفاوت . تنازل الخلق فيها بحسب تفاوتهم في هذين الأصلين . فمن أعطى حبه وذله وخضوعه لغير الله فقد شبهه به في خالص حقه ، وهذا من المحال أن تأتي به شريعة من الشرائع ، وقبحه مستقر في كل فطرة وعقل . ولكن غيرت الشياطين فطراً أكثر الخلق وعقولهم وأفسدت عليهم واجتالهم (١) عنها ، ومضى على الفطرة الأولى من سبقت له من الله الحسن . فأرسل إليهم رساله وأنزل عليهم كتيبه بما يوافق فطرتهم وعقولهم فازدادوا بذلك نوراً على نور يهدي الله لنوره من يشاء . إذا عرف هذا فمن خصائص الآلهية السجود ، فمن سجد لغيره فقد شبه الخلق به . ومنها التوكل فمن توكل على غيره فقد شبهه به . ومنها التوبة فمن تاب لغيره فقد شبهه به . ومنها الحلف باسمه تعظيماً وإجلالاً فمن حلف بغيره فقد شبهه به .

هذا في جانب التشبيه

وأما في جانب التشبه به فمن تعظم وتكبر ودعا الناس إلى اطرائه في المدح والتعظيم والخضوع والرجاء وتمايق القلب به خوفاً ورجاء والتجاء

(١) اجتالهم الشياطين أي استخففتهم فجالوا معهم في الضلال

واستعانة فقد تشبه بالله ونازعه في ربوبيته وإلهيته . وهو حقيق بأن
يبيته غاية المھوان ، وبذله غاية الدل ، ومحمله تحت أقدام خلقه . وفي
الصحيح عنه عليه السلام قال « يقول الله عز وجل العظمة إزاري والكبرياء
ردائي فن نازعني واحد أمنهما عذبتہ » وإذا كان المصور الذي يصنع الصورة
بيده من أشد الناس عذاباً يوم القيامة لتشبهه بالله في مجرد الصنعة ، فما
الظن بالتشبه بالله في الربوبية والإلهية ؟ كما قال النبي صلى الله عليه وآله « أشد الناس
عذاباً يوم القيامة المصورون . يقال لهم أجهوا ما خلقتم » وفي الصحيحين
عنه صلى الله عليه وآله أنه قال (قل الله عز وجل : ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقاً فخلق
فليخلقوا ذرة . فليخلقوا شجرة) فبه بالذرة والشجرة على ما هو أعظم
منهما وأكبر . والفصود ان هذا حال من تشبه به في صنعة صورة ،
فكيف حال من تشبه به في خواص ربوبيته وإلهيته ؟ وكذلك من تشبه
به في الاسم الذي لا ينبغي إلا له وحده كملك الاملاك وحاكم الحكام
ونحوه . وقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله أنه قال « ان أخنع الاسماء (١) عند
الله رجل يسمى بشاهان شامه ملك الملوك ولا ملك الا الله » وفي لفظ
« أغیظ رجل علي الله . رجل يسمى بملك الاملاك » فهذا مقت الله وغضبه
على من تشبه به في الاسم الذي لا ينبغي إلا له فهو سبحانه ملك الملوك
وحده وهو حاكم الحكام وحده فهو الذي يحكم على الحكام كلهم ويقضى
عابهم كلهم لا غيرہ

(١) سورة انا فتحنا لك (٢) في سورة حم السجدة (٣) في سورة الصافات

من يسترحمهم والى من يستعطفهم بالشفاعة، فاحتاجوا الى الوسائط ضرورة حاجتهم وضعفهم وعجزهم وقصور علمهم . فأما القادر على كل شيء ، الغنى عن كل شيء . الرحمن الرحيم . الذي وسعت رحمته كل شيء ، فادخال الوسائط بينه وبين خلقه نقص بحق ربوبيته وإلهيته وتوحيده وظن به ظن سوء . وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده ، ويمتنع في العقول والفطر . وقبحه مستقر في "تغفر" التسليمة فوق كل قبح . يوضح هذا أن العابد مظم لمعبوده . آله خاضع ذليل له والرب تعالى وحده هو الذي يستحق كمال التعظيم والجلال وانتاء والتذلل والخضوع . وهذا خالص حقه . فمن أقيح الظلم أن يعطى حقه لعبده أو يشرك بينه وبينه فيه ، ولا سيما الذي جعل سريته في حقه هو عبده ومماوكة كما قال تعالى (١) (ضرب لكم مثلا من أنفسم . قل نسم مما ملكات إيمانهم من شركاء فيما رزقناكم) الآية . أى إذا كان أحدكم يأف أن يكون مملوكه مريكا له في رزقه فكيف تجملون لي من عبيدي شركاء فيما أنا به متنرد وهو الإلهية التي لا تأتني انغري ولا تصح اسراى ، فمن زعم ذلك فما قدرنى حق مدى . ولا عصى حق ، عظمتى ، زلا أغردنى بما أنا متنرد به وحدى خوف خن . فما قدر الله حق ، سره من عبد معه غيره كما قال تعالى ١٧ يا أيها الناس صرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من دون الله إن يخلفوا ذبايا ولو اجتمعوا له . الي قوله - لقوى عزيز) فما قدر الله حق قدره من عبد معه غيره من لا يقدر على

من اتخذ وسيطاً إلى الله أو نفي حقائق صفاته فاقدره حق قدره ١٨٧

خلق أضعف حيوان وأصغره وإن يسلبه الذباب شيئاً مما عليه لم يقدر على انتقاذه منه قال تعالى (١) (وما قدرُوا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات طوَّيات يمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) فاقدر من هذا شأنه وعظمته حق قدره من أشرك معه في عبادته من ليس له نبي من ذلك ألبتة ، بل هو أعجز شيء وأضعفه ، فاقدر القوي العزيز حق قدره من أشرك معه الضعيف الذليل ، وكذلك ما قدره حق قدره من قال أنه لم يرسل إلى خلقه رسولا ولا أنزل كتابا . بل نسبه إلى مالا يلقى به ولا يحسن منه من إهمال خلقه وتضييعهم وتركهم سدى وخلفهم باعلا عينا . ركزا ما قدره حق قدره من نفي حقائق أسمائه الحسنی وصفاته العلی ، فزنى سمعه وإصره وإرادته واختياره وعلوه فوق خلقه ، وكلامه وتكليمه ، إن شاء من خلقه بما يريد . ونفى عموم قدرته وتلقاها بأفضل عباده من طاعتهم ومعاييرهم فأخرجها عن قدرته وسببته . وجعلهم جنون لا تفقه ما يشاءون بدون سببته الرب . فيكون في ما لا يشاء ولا يشاء ما لا يكون . فتعالى الله عن قول أشباه المجوس عارا كبيرا . وكذلك مفسره حتى قدره من قال إنه لغائب عبده علي مالا يشاء ولا لا . عيه قدرة ولا تأثير نه فيه ألبتة بل هو نفس فعل الرب جل جلاله فيعاقب عبده على فعله فهو سبحانه الذي جبر العبد عليه ، وجبره على الفعل أعظم من إكراه المخلوق المخلوق ، وإذا كان من المستقر في الفطر والعقول أن السيد لو أكره عبده على فعل أو ألجأه إليه ثم عاقبه

عليه لكان قبيحاً فأعدل العادلين وأحكم الحاكمين وأرحم الراحمين
 كيف يجبر العبد على فعل لا يكون للعبد فيه صنع ولا تأثير ولا هو
 واقع بأرادته ولا فعله ألبته ثم يعاقبه عليه ؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .
 وقول هؤلاء شر قول وهم أشباه المجوس والطائفتان ما قدروا الله حق
 قدره . وكذلك ما قدره حق قدره من لم يصنه عن تن ولا حش (١) ولا
 مكان يرغب عن ذكره بل جعله في كل مكان ، وصانه عن عرشه أن
 يكون مستويا عليه (إليه يصعد الكلام الطيب والعمل الصالح يرفعه)
 وتخرج الملائكة والروح إليه وتنزل من عنده ، ويدبر الأمر من السماء
 إلى الأرض ثم يرج إليه ، فصانه عن استوائه على سرير الملك ثم جعله
 في كل مكان يألف الإنسان بل غيره من الحيوان أن يكون فيه . وما
 قدر الله حق قدره من نفي حقيقة تحته ورحمته ورأفته ورده ، وخضيبه
 ومقتته ، ولا من نفي حقيقة حكمته التي هي الغايات المحمودة
 ولا من نفي حقيقة فعله ولم يحمل له فعلاً اختيارياً يقوم . . . بل أفعاله
 مفعولات منفصلة عنه فنفي حقيقة نبوته وإتيانه واستوائه على عرشه
 وتكليمه موسى من جانب الضور رتبته يوم القيامة
 عباده بنفسه إلى غير ذلك من أفعاله وأوصاف كماله التي تنوعاً وزعموا
 أنهم بنفيا قد قدره حق قدره ، وكذلك لم يقدره حق قدره من
 جعل له صاحبة وولداً وجعله سبحانه يحل في جميع مخلوقاته أو جعله عين
 هذا الوجود . وكذلك لم يقدره حق قدره من قال إنه رفع أعداء رسول

(١) الحش بيت الخلاء الذي تقضي فيه الحاجة

الله ﷻ وأهل بيته وأعلى ذكرهم وجعل الله فيهم الملك واختلافه والعز ووضع أولياء رسول الله ﷺ وأهل بيته وأهائهم وأذلهم وضرب عليهم النمل أينما تقفوا وهذا يتضمن غاية القدح في جناب الرب تعالى عن قول الرافضة علواً كبيراً. وهذا القول مشتق من قول أبيه زنديق السامري في رب اله الذين: إنه أرسل ملكاً ظالماً فادعى النبوة فأنسبه ركنب على الله وأخذ ما شاء ولا يكذب على الله كل وقت ويقول قال الله كذا وأمر بكذا ونهى عن كذا وينسخ شرائع أنبيائه ورسله. ويستبيح دماء أتباعهم وأهالهم وحرعهم ويقول: الله أباح لي ذلك، والرب تعالى يذره يبرئده ويعليه ويقويه ويحبب دعواته ويمكنه ممن يخافه ويقيم لأذنه على صوته ولا يعاديه أحد إلا ظفر به فيصدقه بقوله وعله وتقريره، وحدث آله تصديقه شيئاً بعد شيء إلى يوم القيامة. ومعلوم أن هذا يتضمن أنظم القبح والظمن في الرب سبحانه وتعالى وشانه وحكمته ورحمته وربوبته. فإلى الله عن قول الجاحدين علواً كبيراً. فورد بن قول هؤلاء رفوا إخوانهم من الرافضة تجمد القولين كما قل الساعر:

رضيحي لبان ثدي أم تمسك باسم داج عرض لا تتفرق
وكذلك لم يقدره حق قاره من الذي يجوز أن يندب أولياءه
ومن لم يعصه طرفه عين ويدخلهم دار البقاء وأن يثيب أميراده ومن لم
يلعه طرفه عين ويدخلهم دار النسيان، كذا في أمرين بالنسبة إليه جائز
وإنما الخبر المحض بقاء عنه بخلاف ذلك، فعدايتهم لا تنال حكمته وعدله

وقد أنكر سبحانه في كتابه على من جوز عليه ذلك غاية الإنكار وجعل الحكم به من أسوأ الأحكام ، وكذلك لم يقدره حق قدره من زعم أنه لا يحجي الموتى ولا يبعث من في القبور ولا يجمع الخلق ليوم يحازي المحسن فيه بإحسانه والمسيء بإساءته ويأخذ للمظلوم فيه حقه من ظالمه ويكرم المتحلين المشاق في هذه النار من أجله وفي مرضاته بأفضل كرامته ، ويبين لخلق الله الذي يختلفون فيه ، ويعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين . وكذلك لم يقدره حق قدره من هان عليه أمره فصاه ، ونهيه فارتكبه ، وحقه فضيعه ، وذكره فأمله ، وغفل قلبه عنه ، وكان هواه آثر عنده من طلب رضاه ، وطاعة المخلوق أم عنده من طاعة الله . فله الفضلة من قلبه وعلمه وقوله وعمله وماله وسواه المقدم في ذلك لأنه المهم عنده ، يستخف بنظر الله إليه وإطلاعه عليه وهو في قبضته وناصيته يده . ويعظم نظر المخلوق إليه وإطلاعه عليه بكل قلبه وجوارحه . ويستخفى من الناس ولا يستخفى من الله . ويخشى الناس ولا يخشى الله . ويعامل الخلق بأفضل ما عنده وما يقدر عليه وإن عامل الله عامله بأهون ما عنده وأحقره ، وإن قام في خدمة من يحبه من البشر قام بالجد والاجتهاد وبذل النصيحة . وقد أفرغ له قلبه وجوارحه وقدمه على كثير من مصالحة . حتى إذا قام في حق ربه -- إن ساعد القدر -- قام قياماً لا يرضاه مخلوق من مخلوق مثله ، وبذل له من ماله ما يستحي أن يواجه به مخلوق مثله . فهل قدر الله حق قدره من هذا وصفه ؟ وهل قدره حق قدره من شاركه بينه وبين عدوه في محض حقه من الاجلال والتعظيم

والطاعة والتل والخضوع والخوف والرجاء؟ فلو جعل له من أقرب الخلق إليه شريكا في ذلك لكان ذلك جراءة وتوثبا على محض حقه واستهانة به وتشريكا بينه وبين غيره فيما لا ينبغي ولا يصلح إلا له سبحانه ، فكيف وإنما أشرك معه أبغض الخلق إليه وأهو منهم عليه وأمقتهم عنده وهو عدوه على الحقيقة؟ فانه ما عبد من دون الله الا الشيطان كما قال تعالى (١) ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين . وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم) ولما عبد المشركون الملائكة بزعمهم وقمت عبادتهم للشيطان وهم يظنون أنهم يعبدون الملائكة كما قال تعالى (٢) (ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون؟ قالوا سبحانه أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون) فالشيطان يدعو المشركين الى عبادته ويوهمهم أنه ملك ، كذلك عباد الشمس والفر والكواكب يزعمون أنهم يعبدون روحانيات هذه الكواكب وهي التي تخاطبهم وتقضي لهم الحوائج ، ولهذا اذا طلعت الشمس قارنها الشيطان فيسجد لها الكفار فيقع سجودهم له ، وكذلك عند غروبها . وكذلك من عبد المسيح وأمه لم يعبدها وإنما عبد الشيطان . فانه يزعم أنه يعبد بن أمره بعبادته وعبادة أمه ورضيها لهم وأمرهم بها . وهذا هو الشيطان الرجيم لعنة الله عليه . فلا عبد الله ولا رسوله ﷺ فيدل هذا كله على قونه تعالى (ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم) فاعبد أحد من بني آدم

غير الله كائن من كان الا وصفت عبادته لالشيطان فيستمع العابد بالمعبود في حصول أغراضه ويستمتع المعبود بالعباد في تعظيمه له وإشراكه به مع الله الذي هو غاية رضاه النية ن ولهذا قال تعالى (١) (ويوم نحشرهم جميعا ياه مشرك الجن مد استكبرتم من الانس) أي من إغوائهم وإضلالهم. (وقال أولياؤهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال ان نار متواكم خائين فيها إلا ملاء الله ان ربك، حكيم عليم) فهذه إشارة لطيفة "ي" السر الذي لا يراه كان "نترك أكبر الكبار عند الله وأنه لا يغفره بغير "نوبة" منه وأنه يوجب الخلود في النار وأنه ليس تحريره وبقية بمجرد الذمي عنه . بل استجبل على الله سبحانه أن يشرع لعباده إحسانا غيره ، كما لا يستجبل عليه ما يتناقض أوصاف كماله ونعوت جلاله ، وكيف يحزن بالانفراد بالبرية والآذية والظلمة والاجلال أن يأذن في مساركته في ذلك أو يرضي به . اعلم الله عن ذلك خلوا كبيرا

فصل

فلهذا كثر السر الكبر - - - - - نداء نداء الذي خلق الله له الخلق (أمر لاجبه بالأمر الذي) كذا، أكبر الكبار عند الله ، وكذلك الكبر وتوابعه كذا ندم . فان الله سبحانه خلق الخلق وأزل الكتاب لتكون الطاعة له وحده ، والسر والأكبر يتنافيان ذلك . ولذلك حرم الله الجنة على أهل شرك والأكبر . ولا يدخلها من كان في قلبه منقال ذرة من كبر

(١) في سورة الأنعام (٢) ما بين المربعين في الاصل والكلام يتم بدون

فصل

وبلي ذلك في كبر المفسدة القول على الله بلا علم في أسمائه وصفاته وأفعاله. ووصفه بضدهما وصف به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ. فهذا أشد شيء منافاه ودناضة لكبر من له الخلق والأمر، وقدح في نفس الربوبية وخصائص الرب. فان صدر ذلك عن علم فهو عناء أقبح من الشرك وأعظم إثماً عند الله. فان المشرك المقر بصفات الرب خير من المعطل الجاحد لصفات كماله؛ كما أن من أقر بالملك للملك ولم يحدد ملكه ولا الصفات التي استحق بها الملك اكن يجعل معه شريكاً في بعض الأمور تقريباً اليه خير ممن جحد صفات الملك وما يكون به الملك ملكاً. هذا أمر مستقر في سائر الفطر والعقول، فأين اتدح في صفات الكمال والجحد لها من عبادة واسطة بين المعبود الحق وبين العابد يتقرب اليه بعباده تلك الواسطة. إعظاماً له وإجلالاً؛ فداء التعطيل هو الداء العضال الذي لا دواء له. ولهذا حكى الله عن امام المصنعة فرعون أنه أنكر على موسى ما أخبر به من أن ربه فوق السموات (١) (يا أيها ابن لي صرحا علي أبلغ الاسباب أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى. وإني لأظنه كاذبا) واحتج الشيخ أبو الحسن الأشعري في كتبه على المظلة بهذه الآية. وقد ذكرنا لفظه في غير هذا الكتاب وهو كتاب (اجتماع الجيوش الاسلامية على حرب المظلة والجهمية) في إثبات الملو

والقول على الله بلا علم والشرك متلازمان
ولما كانت هذه البدع المضلة جهلا بصفات الله وتكديبا بما أخبر
به عن نفسه وأخبر به عنه رسوله ﷺ عنادا وجهلا كانت من أكبر
الكبائر إن قصرت عن الكفر، وكانت أحب إلى إبليس من كبار
الذنوب كما قال بعض السلف «البدعة أحب إلى إبليس من المعصية،
لأن المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها» وقال إبليس لعنه الله «أهلك
بني آدم بالذنوب وأهلكوني بلا إله الا الله والاستغفار. فلما رأيت ذلك
بثت فيهم الأهواء، فهم يذنبون ولا يتوبون، لأنهم يحسبون
أنهم يحسنون صنعا» ومعلوم أن المذنب إنما ضرره على نفسه، وأما
المتبدع فضرره على الناس. وفتنة المتبدع في أصل الدين وفتنة المذنب في
الشهوة. والمتبدع قد قصد للناس على صراط الله المستقيم يصدّم منه
والمذنب ليس كذلك. والمتبدع قادح في أوصاف الرب وكلامه، والمذنب
ليس كذلك. والمتبدع مناقض لما جاء به الرسول ﷺ والعاصي ليس
كذلك. والمتبدع يقطع على الناس طريق الآخرة والعاصي يبطئ
السير بسبب ذنوبه

فصل

ثم لما كان العظيم والعدوان منافيان للعقل الذي قامت به السماوات
والارض أرسل الله سبحانه رساله صلى الله عليهم وسلم وأنزل كتبه ليقوم
الناس بالتمسك كان- أي العظيم- من أكبر الكبائر عند الله، وكانت
دجته في العجالة بحسب منه مدته في نفسه وكان قتل الانسان وله

الطفل الصغير الذي لا ذنب له، وقد جبل الله سبحانه القلوب على محبته ورحمته وعطفها عليه، وخص الوالدین من ذلك بمنزلة ظاهرة وقتله خشية أن يشاركه في مطعمه ومشربه وماله من أقيح الظلم وأشدّه . وكذلك قتله أبوه الذين كانوا سبب وجوده . وكذلك قتله ذات رحمه، وتتفاوت درجات القتل بحسب قبحه واستحقاق من قتله السعي في إبقائه ونصيحته ولهذا كان أشد الناس عذاباً يوم القيامة من قتل نبياً أو قتله نبي، ويليه من قتل إماماً عادلاً أو عالماً يأمر الناس بالقسط ويدعوهم إلى الله سبحانه وينصحهم في دينهم . وقد جعل الله سبحانه جزاء قتل النفس المؤمنة عمداً إخلود في النار وغضب الجبار ولعنته وإعداد العذاب العظيم له، هذا موجب قتل المؤمن عمداً ما لم يمنع منه مانع . ولا خلاف أن الاسلام الواقع بعد القتل طوعاً واختياراً مانع من نفوذ ذلك الجزاء . وهل تمنع توبة المسلم منه بعد وقوعه؟ فيه قولان للسلف والخلف، وهما روايتان عن أحمد . والذين قالوا لا تمنع التوبة من نفوذه رأوا أنه حق لأدبي لم يستوفه في دار الدنيا وخرج منه بظلامته فلا بد أن يستوفي له في دار العدل، قالوا: فما استوفاه أو ارث فاعلم استوفى محض حقه الذي خيره الله بين استيفائه والعفو عنه، وما ينفع المقتول من استيفاء وارثه؟ وأي استدراك لظلماته حصل له باستيفاء وارثه؟ وهذا أصح القولين في المسألة أن حق المقتول لا يمتنع باستيفاء الوارث وهي وجه لأصحاب الشافعي وأحمد وغيرها ورأت حائقة أنه يستتبع بالتوبة واستيفاء الوارث فإن التوبة تهدم ما قبلها والذنب الذي قد جناه قد أقيم عليه حده، قالوا: وإذا

كانت التوبة تحو أثر الكفر والسحر وهما أعظم اثماً من القتل فكيف تقصر عن نحو أثر القتل ؟ وقد قبل الله توبة الكفار الذين قتلوا أوليائهم وجعلهم من خيار عباده ودعا الذين أحرقوا أوليائهم وقتلوا دينهم إلى التوبة وقال تعالى (١) (يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله . إن الله يغفر الذنوب جميعاً) وهذا في حق التائب ، وهي تناول الكفر فإدونه ، قالوا : وكيف يتوب العبد من الذنب ويعاقب عليه بعد التوبة ؟ هذا ما لم تناوؤه في شرع الله وحزائه . قالوا : وتوبة هذا المذنب تسليم نفسه . ولا يمكن نسيه إلى المقتول . فأقام الشارع وليه مقامه وجعل تسليم النفس إليه كتسليمها إلى المقتول ، بمنزلة تسليم المال الذي عليه لوارثه فإنه يقوم مقام تسليمه المورث

والتحقيق في المسألة أن القتل يتعلق به ثلاثة حقوق : حق الله ، وحق المظلوم المقتول . وحق الولي . فإذا لم يقاتل نفسه طوعاً واختياراً إلى الولي ندماً على ما فعل وخوفاً من الله وتوبة نصوحاً يسقط حق الله بالتوبة وحق الولي بالاستيفاء أو العفو . وبقي حق المقتول يعوضه الله عنه يوم تبيته عن عبده . طلب المحسن ويُسَلِّح بينه وبينه . فلا يبطل حق هذا ويذهب ببل توبته ودينه . وأما مسألة المال ، فقد اختلف فيها . فقالت طائفة : إن أنسى ما به من المال إلى الوارث فقد برئ من عهده في الآخرة كما برئ منها في الدنيا . ورغلت طائفة بل المطالبة لمن ناله بأخذه باقية عليه يوم النبوة ربه لم يسد عليك ظلامته بأخذ وارثه

له فانه منعه من انتفاعه به في طول حياته ومات ولم ينتفع به فهذا ظلم لم يستدركه وانما ينتفع به غيره باخراكه، وبنا هذا على أنه لو انتقل المال من واحد إلى واحد وتمدد الورثة كانت المطالبة للجميع لأنه حق كان يجب عليه دفعه الى كل واحد منهم لكونه هو الورث. وهذا قول طائفة من أصحاب مالك وأحمد - ونصل شيخنا رحمه الله بين الطائفتين فقال : إن تمكن المورث من أخذ ماله والمطالبة به فلم يأخذه حتى مات صارت المطالبة به للوارث في الآخرة كما هي له كذلك في الدنيا وإن لم يتمكن من طلبه وأخذه بل حيل بينه وبينه فلم يعد رآه فالمطلب له في الآخرة وهذا التفصيل من أحسن ما يقال ، لأن المالك إذا استهالك الظالم على المورث وتعدر أخذه منه صار بمنزلة عبده المقتل قتله ، وداره التي أحرقتها غيره وطعامه وشرابه الذي أكله وشربه غيره . ومثل هذا إنما تلف على المورث لا على لوارثه حتى انصابت من حقه على ماله فينبغي أن يقال فإذا كان المال عنراً أو أرضاً أو عيلاً : فبما بعد الموت فهي ماله للوارث يجب على الغاصب دفعها اليه كمن وقع ، وإذا لم تدفع اليه أعيان ماله استحق المطالبة به عند الله تعالى كما يستحق المطالبة به في الدنيا . وهذا سؤال قوي لا يخفى منه إلا بأن يقال : المطالبة لها جميعاً كما لو غصب مالا مشتركاً بين جماعة : فحق كل منهم المطالبة بحقه منه ، وكما لو استولى على وقف مرتب على بهن فالبطلان حق البطون

كلهم منه كانت المطالبة يوم القيامة لجميعهم ولم يكن بعضهم أولى بها من بعض . والله أعلم

فصل

ولما كانت مفسدة القتل هذه المفسدة قال الله تعالى (١) (من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساداً في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً) وقد أشكل فهم هذا على كثير من الناس وقالوا : معلوم أن إثم قاتل مائة أعظم إثماً عند الله من إثم قاتل نفس واحدة ، وإنما أتوا من ظنهم أن التشبيه في مقدار الأثم والعقوبة والقول لم يدل على هذا ، ولا يازم من تشبيه الشيء بالشيء أخذه بجميع أحكامه وقد قال تعالى (٢) (كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) وقال تعالى (٣) (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار) وذلك لا يوجب أن لبثهم في الدنيا إنما كان هذا المقدار . وقد قل النبي ﷺ « من صلي العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل . ومن صلي النحر في جماعة فكأنما قام الليل كله » أي مع العشاء كما جاء في لفظ آخر وأصرح من هذا قوله « من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال فكأنما صام الدهر » وقوله ﷺ « من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن » ومعلوم أن ثواب فاعل هذه الأشياء لم يبلغ ثواب المشبه به فيكون قدرها سواء ولو كان قدر الثواب سواء

(١) في سورة المائدة (٢) في سورة النازعات (٣) في سورة الاحقاف

لم يكن لمصلي الفجر والمشاء في جماعة في قيام الليل منفعة غير التعب والنصب . وما أوتي أحد بعد الايمان أفضل من الفهم عن الله وعن رسوله ﷺ . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

فان قيل : ففي أي شيء وقع التشبيه بين قاتل نفس واحدة وبين قاتل الناس جميعاً ؟ قيل في وجوه متعددة : أحدها أن كل واحد منهما عاص لله ورسوله ﷺ مخالف لأمره متعرض لعقوبته ، وكل منهما قد باء بغضب الله ولعنته واستحقاق الخلود في نار جهنم ، وأعد لهم عذاباً عظيماً ، وإن تفاوتت درجات العذاب ، فليس إثم من قتل نبياً أو إماماً عادلاً أو عالماً يأمر الناس بالنفس الطيبة كمن قتل من لا مزية له من آحاد الناس . الثاني أنهما سوا في استحقاق إزهاق النفس . الثالث أنهما سواء في الجريمة على سفك الدم الحرام فان من قتل نفساً بغير استحقاق بل لمجرد الفساد في الأرض ولأخذ ماله فانه يجترئ على قتل كل من ظفر به وأمكنه قتله ، فهو معاد للنوع الانساني . ومنها أنه يسمى قاتلاً أو فاسقاً أو ظالماً أو عاصياً بقتله واحداً كما يسمى كذلك بقتله الناس جميعاً ومنها أن الله سبحانه جعل المؤمن في توادهم وتراحيمهم وتماخضهم وتواصلهم كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى (١) لسائر الجسد بالحمي والسهر فإذا أتلّف القاتل عضواً من ذلك الجسد فكأنما أتلّف سائر الجسد وآلم جميع أعضائه . فمن آذى مؤمراً واحداً فندى جميع المؤمنين ، وفي آذى جميع المؤمنين آذى جميع الناس كلهم ، فان الله إنما يدفع عن الناس بالمؤمنين الذين بينهم . فايداء الخفير ايذاء

المخفر وقد قال النبي ﷺ « لا تقتل نفس ظالماً بغير حق إلا كان علي ابن آدم الأول كغول نحس (١) منها . لأنه أول من سن القتل » ولم يحسب هذا الوعيد في أول زان ولا أول سارق ولا أول شارب مسكر، وإن كان أول المشركين قد يكون أولى بذلك من أول قاتل لأنه أول من سن الشرك . ولهذا رأى النبي ﷺ عمرو بن لحي (٢) الخزاعي يعذب أعظم المذاب في النار لأنه أول من غير دين إبراهيم عليه السلام وقد قال تعالى (٣) « ولا تكونوا أول كافرين » أي فيقتدي بكم من بعدكم فيكون إثم كفره عيسكم . وكذلك حكم من سن سنة سيئة فاتبع عليها . وفي جامع الزهري عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال « يحسب المقتول بالقاتل يرمي أغيابة ناصيته ورأيه يردد وأوداجه تشخب دماً يقول يا رب سل هذا غيبي مني ؟ فذكروا لابن عباس التوبة فتلا هذه الآية (٤) « ومن يتصل مؤمناً بعد ما جزأه جهنم خالداً فيها » ثم قال ما نسخت هذه الآية ولا بدأت رأيت له التوبة ! قال الترمذي هذا حديث حسن . وفي صحيح البخاري عن صمرة بن جندب قال « أول ما ينقذ من النار بطنه فمن استطاع منكم أن لا يأكل إلا طيباً فليفعل ومن استصح أن لا يشرب فإنه وبين الجنة من » كف من دم أهرقه فليفعل » وفي جامع الترمذي عن نفع دل : نضر عبد الله بن عمر يوماً إلى الكعبة فقال « ما أعظم حرمتك وأعظم حرمتك والمؤمن عند الله أعظم حرمة منك »

(١) الكفل بكسر الكاف وسكون الفاء النصيب (٢) بضم اللام وفتح الحاء ونشيد الياء (٣) في سورة البقرة (٤) في سورة النساء

قال النزمذي هذا حديث حسن . وفي صحيح البخاري أيضاً عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « لا يزال المؤمن في فسحة من دينه ما لم يصب دماً حراماً » وذكر البخاري أيضاً عن ابن عمر قال « من ورطات الامور التي لا تخرج لمن أوقع نفسه فيها سفك الدم الحرام بغير حله » وفي الصحيحين عن أبي هريرة يرفعه « سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر » وفيهما أيضاً عنه ﷺ « لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقابتهن » وفي صحيح البخاري عنه ﷺ « من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة ، وإن ريحها يوجد من مسيرة أربعين عاماً » هذه عقوبة قاتل عذر الأثم ، إذا كان معاهداً في دمه وأمانه ، فكيف بعقوبة قاتل عبده المؤمن ؟ وإذا كانت امرأة قد دخلت النار في هرة حبستها حتى ماتت جوعاً وعطشاً فزأها النبي ﷺ في النار والهرة تمخضها في وجهها وصدرها ، فكيف عقوبة من حبس مؤمناً حتى مات بغير جرم (٢) وفي بعض السنن عنه ﷺ « تزول الدنيا أهون على الله من قتل مؤمن بغير حق »

فصل

ولما كانت مفسدة الزنا من أعظم المفاسد وهي منافية لمصلحة نظام العالم في حفظ الانساب وحماية التمروج وصيانة الحرمات وتوقي ما يوقع

(١) يرح بضم الياء أي يشتم رائحة الجنة (٢) لعله يشير بذلك الى من حبس شيخه الامام ابن تيمية في قلعة دمشق حتى مات رضي الله عنه

أعظم العدو والبغضاء بين الناس من إفساد كل منهم امرأة صاحبه وبنته وأخته وأمه ، وفي ذلك خراب العالم ، كانت تلى مفسدة القتل في الكبير . ولهذا قرنها الله سبحانه بها في كتابه ورسوله ﷺ في سننه كما تقدم . قال الامام أحمد . ولا أعلم بعد قتل النفس شيئاً أعظم من الزنى . وقد أكد سبحانه حرمة بقوله (١) (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون) الآية . فقرن الزنا بالشرك وقتل النفس ، وجعل جزاء ذلك الخلود في النار في العذاب المضاعف للمعين ما يرفع العبد . رجب ذلك بالتوبة والايان والعمل الصالح . وقد قال تعالى (٢) (ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً) فأخبر عن فحشه في نفسه وهو الفيح الذي قد تناهي قبحه حتى استقر فحشه في العقول حتى عند كثير من الحيوانات كما ذكر البخاري في صحيحه عن عمر بن ميمون الأودي تل : رأيت في الجاهلية قرداً زني بقردة ، فاجتمع لتقروا عليهما فرجوهما حتى ما . ثم أخبر عن غايته بأنه ساء سبيلاً ، فانه سبيل هلكة ووبار وافتقار في الدنيا ، وسبيل عذاب في الآخرة وخزي ونكال . ولما تأن نكح أزواج الآباء من أقبحه خصه بمزيد فمات (٣) (إنه كان فاحشة وممتناً وساء سبيلاً) وعلق سبحانه فلاح العبد على حفظ فرجه منه فلا سبيل له الى الفلاح بدونه فقال (٤) (قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون — الى قوله — فمن ابنتي

(١) في سورة الفرقان (٢) في سورة الاسراء (٣) في سورة النساء

(٤) في سورة المؤمنون

وراء ذلك فأولئك هم العادون) وهذا يتضمن ثلاثة أمور : من لم يحفظ فرجه لم يكن من المفلحين ، وانه من الملوين ، ومن العادين . فقائه الفلاح واستحق اسم العدوان ووقع في اللوم فمقاساة ألم الشهوة ومعاناتها أيسر من بعض ذلك . ونظير هذا أنه تم الانسان وأنه خلق هلوفا لا يصبر على شر ولا خير ، بل إذا مسه أخير منع وبخل ، وإذا مسه الشر جزع إلا من استثنى بعد ذلك من الناجين من خلقه . فذكر منهم (١) (الذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون) وأمر الله تعالى نبيه أن يأمر المؤمنين بنقض أبصارهم وحفظ فروجهم ، وأن يعلمهم أنه مشاهد لأعمالهم . مطاع عليها (٢) (يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور) ولما كان مبدأ ذلك من قبل البصر جعل الأمر بنقضه مقدماً على حفظ الفرج . فان الحوادث مبدؤها من انظر كما أن معظم النار مبدؤها من مستنصر الشرر . ثم تكون نظره . ثم تكون خطرة . ثم خطوة . ثم خطيئة . ولهذا قيل : من حفظ هذه الأربعة أحرز دينه . اللحظات ، وانحذرات . واللفظات ، والخطوات . فينبغي للعبد أن يكون بواب نفسه على هذه الأبواب الأربعة ويلتزم الرباط على ثنورها فنفا يخش عليه أن لا ينجس خلال الديار ويتبر (٣) ما علا تنبيرا

(١) في سورة سأل سائل (٢) في سورة غافر (٣) بضم الياء

فصل

وأكثر ما تدخل المعاصي على العبد من هذه الابواب الاربعة ،
فندكر في كل واحد منها فصلا يليق به

فاما اللحظات فهي رائد الشهوة ورسولها ، وحفظها أصل حفظ
الفرج . فمن أطلق نظره أوردته ، ووارد الهلاك . وقد قال النبي ﷺ
« يا علي لا تتبع النظرة النظرة فانها لك الأولى وليست لك الثانية » وفي
المسند عنه ﷺ « النظرة سهم مسموم من سهام إبليس » فمن غض
بصره عن محاسن امرأة أو أمر دونه أورد الله في قلبه حلاوة العبادة الى يوم
القيامة هذا معنى الحديث ونال « غضوا أبصاركم وانظروا فروجكم »
وقال « إياكم والجلوس على الطرفت ، قالوا : يا رسول الله . تجاوزنا ، ما لنا
بد منها ، قال « فان كنتم لا بد فاعلموا الطريق حته . قالوا : وما
حقه ؟ قال « غض البصر وكف الأتني ورد السهم » . والنظر
أصل حامة الحوادث التي تصيب الانسان . فان النظرة تترك خيرة . ثم
تولد الخطرة ففكرة . ثم تولد الفكرة ثموة . ثم قوله : ان ارادة . ثم
تقوى فتصير عزيمة جازمة فيقع الفعل ولا بد ، ما لم يمنع منه . ونح . وفي
هذا قيل « الصبر علي غض البصر أيسر من الصبر علي ألم ما بعده » .
ولهذا قال الشاعر :

كل الحوادث مبداها من النظر * ومعظم النار من مستصغر الشرر
كم نظرة بلغت في قلب صاحبها * كبلغ السهم بين القوس والوتر

والعبد مادام ذا طرف يتقلبه * في أعين العيون موقوف على الخطر
يسر مقلته ما ضر مهجته * لا مرحباً بسرور عاد بالضرر
ومن آفاته أنه يورث الحشرات والزفرات والحشرات فيرى العبد
ما ليس قادراً عليه ولا صابراً عنه ، وهذا من أعظم المذاب أن ترى ما
لا صبر لك عنه ولا عن بعضه ولا قدرة لك عليه . قال الشاعر :

و كنت متى أرسلت طرفك رائداً * لفليك يوماً أنه بتك المناظر
رأيت الذي لا كاله أنت قادر * عليه ولا عن بعضه أنت صابر
وهذا البيت يحتاج الى شرح . ومراده أنك ترى ما لا نصبر عن شيء
منه ولا تقدر عليه فان قوله : لا كاله أنت قادر عليه نفى لذميره على الكل
الذي لا ينتفى إلا بنبي القدرة عن كل واحد واحد . ثم من مرسل لحفاته
فما أقلت إلا وهو يتسخط بينهن قبلاً ، كما قيل :

يا ناظراً ما ألتعت لحفاته * حتى تسخط بينهن قبلاً
ولي من آيات :

مل السلامة فاعتلت حفاتة * رققا على حال يظن جيب
ما زال ينبع إثره لحفاتة * حتى تسخط بينهن قبلاً
ومن العجب أن لحظة الناظر سهم لا يصل الى المذخور اليه حتى يتبوأ
مكاناً من قب الناظر . ولي من قصيدة .

ياراميا بسببنا نأخذ بمحمد * أنت التتيل بما ترى في سبب

وباعث الطرف يرتاد الشفاء له * اجبس رسولك لا يأتيك بالعطب
 وأعجب من ذلك أن النظرة تجرح القلب جرحاً فيتبعها جرح على جرح،
 ثم لا يمنعه ألم الجراحة من استدعاء تكرارها . ولى أيضاً في هذا المعنى :
 ما زلت تتبع نظرة في نظرة * في أثر كل مليحة ومليح
 وتظن ذلك دواء جرحك وهو في الة * حقيق تجريح على تجريح
 فذبحت طرفك بالاحاظ وبالبكا * فالقلب منك ذبيح أي ذبيح
 وقد قيل : إن جبس الاحتضات أيسر من دوام الحشرات

فصل

وأما الخطرات فشانها أصعب ، فلها مبدأ الخير والشر ، ومنها
 تولد الارادات والهمم والعزائم . فن راعى خطراته ، لماك زمام نفسه وقهر
 هواه ، ومن غلبته خطراته فهو اه وتغلب له أغلب . ومن استهان بالخطرات
 قاده قهراً إلى الهلكات . ولا تزال الخطرات تتردد على القلب حتى تصير
 . نى (١) باطلة كسر اب بقيعة (٢) يحسبه الظان ماء حتى إذا جاءه لم يحده
 شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب . وأخس الناس
 همة وأوضعهم نفساً من رضي من الحقائق بالاماني الكاذبة واستجلبها
 لنفسه وتحلى بها ، وهي لمر الله رءوس أموال المفسلين ومتاجر
 الباطلين ، وهي قرة النفس الفارغة التي قد قنعت من الوصل بزورة الخيال ،

(١) جمع منية ما تمنناه النفس ولا تصل اليه لعجزها (٢) القيعه والقاع
 المستوى من الارض

ومن الحقائق بكواذب الآمال ، كما قال الشاعر :

أماني من سعدى رواء على الظما سقتنا بها سعدى على ظماء بردا
منى ان تكن حقاً تكن أحسن المنى والاققد عشنا بها زمناً رغداً
وهي أضربىء على الانسان وتولد من العجز والكسل ، وتولد التفريط
والإضاعة والحسرة والندامة . والمتنى لما فاته مباشرة الحقيقة بحسه تحت
صورها فى قلبه وعائقها وضما اليه فقتع بوصول صورة وهمية خيالية
صورها فكره ، وذلك لا يحيدى عليه شيئاً ، وإنما مثله مثل الجائع
والظمآن يصور فى وهمه صورة الطعام والشراب وهو لا يأكل ولا يشرب .
والسكون منه الى ذلك واستجلابه يدل على خسارة النفس ووضاعتها .
وإنما شرف النفس وزكاؤها وطهارتها وعلوها بأن ينفي عنها كل خطرة
لاحقيقة لها ولا يرضى أن يخطرها بآله وبأنف لنفسه منها . ثم الخطرات
بعد (١) أقسام تدور على أربعة أصول : خطرات يستجاب بها العبد
منافع دنياه ، وخطرات يستدفع بها مضار دنياه ، وخطرات يستجاب
بها مصالح آخرته . وخطرات يستدفع بها مضار آخرته . فليحصر العبد
خطراته وأفكاره وهوموه فى هذه الأقسام الأربعة فإذا انحصرت له فيها
فما أمكن اجتماعه منها لم يتركه لغيره ، وإذا تراحت عليه الخطرات كتزاحم
متعقاتها فدم الأم فالأم اى يخشى فوته ، وآخر الذى ليس بأم ولا
يخاف فوته . بقي قسمان آخران : أحدهما مهم لا يفوت . والثاني غير مهم
ولكنه يفوت . فى كل منهما ما يدعو الى تقديمه فهنا يقع التردد

(١) بالبناء على الضم اى بعد الذي تقدم

والحيرة فيه . فإنت قدم الأُم خشي فوات مآدونه ، وإن قدم ما دونه فاتته الاستغناء به عن المهم . وذلك بأن يعرض له أمران لا يمكن الجمع بينهما ولا يحصل أحدهما إلا بتفويت الآخر ، فهو موضع استعمال العقل والفقه والمعرفة . ومن ههنا ارتفع من ارتفع ونجح من نجح وخاب من خاب ، فأكثر من ترى ممن يعظم عقله ومعرفته يؤثر غير المهم الذي لا يفوت على المهم الذي يفوت . ولا تجد أحداً يسلم من ذلك ولكن مستقلاً ومعتزلاً . واتحكيم في هذا الباب للفائدة الكبرى التي يكون عليها مدار الشرع والقدر وإلها يرجع الخلق والأمر ، وهي إشار أكبر المصلحتين وإتلاهما وإن فانت المصلحة التي هي دونها ، والدخول في أدنى منسدين لدفع ما هو أكبر منها يفوت مصلحة لتحصيل ما هو أكبر منها . ويرتكب مفسدة لدفع ما هو أعظم منها . فخطرات العاقل وفكره لا تتجاوز ذلك وبذلك جاءت الشرائع . ومصالح الدنيا والآخرة لا تقوم إلا على ذلك . وأعلى أنكر وأبهر أنتهب ما كان لله والدار الآخرة . فما كان لله فهو أنواع نزل ، أشكره وآياته المنزلة وتمقها وفهمها وفهم مراده منها ، ولذلك أنزل . تعلي لا تجرد نازرتها . بل التلاوة وسيلة . قال بعض السلف . أنزل القرآن ليملأ به . فأنخذرا نذواته عملاً . (الثاني) الفكرة في آياته المشهودة ولا اعتبار بها والاستئناس بها على أسماؤه وصفاته وحكمته وإحسانه وبره وجوده ، وقد حب الله سبحانه عباده على التفكير في آياته وتدبرها وتمنيها وذم الغافل عن ذلك . (الثالث) الفكرة في آلائه وإحسانه وإنعامه على منة وأصفاء المم وسعة مغفرته ورحمته وحلمه ، وهذه الأنواع

الثلاثة تسخرج من القلب معرفة الله ومحبه وخوفه ورجاه، ودوام
 الفكرة في ذلك مع الذكر يصنع التلب في المعرفة والمحبة صبغة تامة
 (الرابع) الفكرة في عيوب النفس وأقاربها وفي عيوب العمل،
 وهذه الفكرة عظيمة النفع وهذا باب لكل خير وتأثيرها في كسر النفس
 الأمارة بالسوء، ومتى كسرت عانت النفس المطمئنة واتعشت وصار
 الحكم لها. ينبغي القاب ودارت كلمته في ممكنته. وبث أمراءه وجنوده
 في مـ (الـ) الفكرة في واجب الوقت ووظيفته وجمع المـ (١)
 كله عابه: ذرأف ابن وقته فإن ضاعه ضاعت عليه مصالحه كلها.
 بجميع المـ خ انما تنشأ من الوقت فتى أصاع الوقت لم يستدركه أبداً.
 قال الشافعي رضي الله عنه « صحبت الصوفية فلم أستفد منهم سوى
 حرفين. أحدهما قولهم: الوقت سيف فإن لم تقطعه قطعك، وذكر
 الكماله الأخرى. وتنسك إن شغلتها بالحق والا شغلتك بالباطل »
 فوفت الإنسان هو عمره في الحفنة وهو مادة حياته الأبدية في النعيم
 المقيم ومادة المنعشة الضنك في العذاب الآليم، وهو يمر أسرع من مر
 السحاب. فما كان من وقته لله وبالله فهو حياته وعمره، وغير ذلك ليس
 محسوباً من حياته وإن عاش فيه (طويلاً وقريباً) عيش البهائم، فإذا قطع وقته
 في الغفلة والشهوة والأمانى الباطلة وكان خيره انقطاعه بالنوم والبطالة فوفت هذا
 خيره من حياته. وإذا كان العبد وهو في الصلاة ليس له من صلاته
 إلا ما عطل منها فليس له من عمره إلا ما كان فيه بالله وله، وما عدا هذه

الاقسام من الخطرات والفكر فاما وساوس شيطانية وإما أماني باطلة
وخدع كاذبة بمنزلة خواطر المصايين في عقولهم من السكرى والمحوشين
والموسوسين ، ولسان حال هؤلاء يقول عند انكشاف الحقائق :

إن كان منزلتي في الحب عندكم * ما قد لقيت فقد ضيعت أيلي
أمنية ظفرت قسي بها زنا * واليوم احسبها أضغاث أحلام
واعلم ان ورود الخاطر لا يضر وإنما يضر استدعاؤه ومحاذته ، فالخطر
كالمار على الطريق فإن لم تستدعه وتتركه مر وانصرف عنك ، وان
استدعيته سحرك بحديثه وخدعه وغروره ، وهو أخف شيء على النفس
الفارغة الباطلة ، وأثقل شيء على القلب والنفس الشريفة السماوية المطمئنة .
وقد ركب الله سبحانه في الإنسان قسيتين : نفساً أمارة . ونفساً مطمئنة .
وهما متعاديتان فكل ما خف على هذه ثقل على هذه ، وكل ما ألمت به
هذه تألمت به الأخرى ، فليس على النفس الأمارة أسق من العمل لله
ولإثارة رضاه على هواها . وليس لها أتع منه ، وكذا ليس على النفس
المطمئنة أسق من الحمل لغير الله وإبادة داعي الهوى ولبس عليها شيء أضر
منه . والملك مع هذه عن يمين القاب والسيطان مع تلك عن يسرة
القلب والحروب مستمرة لانضع أوزارها إلا أن تستوفي أجلها من
الدنيا ، ولباؤ كره يتحيز مع الشيطان والنفس الأمارة ، والحق كله
يتحيز مع الملك والنفس المطمئنة ، والحرب دول وسجال (١) ، والنصر

إذا استقرت في القلب الخواطر الردية لم تستقر فيه النافعة ٢١١

مع الصبر ومن صبر وصابر وربط وائق الله فله العاقبة في الدنيا والآخرة .
وندحكم الله تعالى حكماً لا يبدل أبداً أن العاقبة للمتقوى والعاقبة للمتقين .
فالقلب لوح فارغ وخواطر تنموش وتنقش فيه . فكيف يلبق بالعقل
أن تكون تقوش لوحه ما بين كذب وغرور وخدع وأمانى باضلة وسراب
لا حقيقة له ؟ فأى حكمة وعلم وهدى ينتقش مع هذه النقوش ؟ وإذا
أراد أن ينقش ذلك في لوح قلبه كان بمنزلة كتابة العلم النافع في محل مشغول
بكتابة ما لا نفعه فيه . فإن لم يفرغ القلب من الخواطر الردية لم تستقر
فيه الخواطر النافعة . فاتها لاستقر إلا في محل فارغ كما قيل :

أتأني هوأها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً خالياً فتمكنا
ولهذا كثر من أرباب "سلوك" بنوا سلوكهم على حفظ الخواطر
وأن لا يتركوا خاطراً يدخل قلوبهم حتى تصير القلوب فارغة قابلة
للكشف وظهور خائبات الملويات فيها . وهؤلاء حفظوا سداً وغابت
عنهم أسيا . فنتهم أخلوا القلوب من أن يضرها خاطر فبقيت فارغة لا شيء
فيها فصادفها "شيطان خلية فبدر فيها الباطل في موابل أوههم أنها أعلى
الأمور وأسرفها . وعوضهم به عن الخواطر التي هي مادة العلم والهدى .
وإذا خلا القلب من هذه الخواطر جاء الشيطان فوجد المحل خالياً فشغله
بما يشاء من حب صاحبه ، حيث لم يستطع أن يشغله بالخواطر السفلية
نكبت بالملوية . فساد به رادة تجريد والفراغ من الإرادة التي لا صلاح
للمبدل ولا فزع . لا كثر هي مسئولية على قلبه . وهي رادة مراد
الله المبني الأمرى تنو يحبه ويرضه وسفل القلب واهتمامه بمعرفته على

التفصيل به والقيام به وتنفيذه في الخلق والتطرق الى ذلك والتوصل اليه بالدخول في الخلق لتنفيذه فبرطلهم الشيطان عن ذلك بأن دعاهم الى تركه وتعطيله من باب الزهد في خواطر الدنيا وأسبابها . واوهمهم أن كمالهم في ذلك التجريد والفراغ وهيئات هيئات . إنما الكمال في اجلاء القباب والسرم من الخواطر والارادات والفكر في تحصيل مرضى الرب تعالى من العبد ومن الناس . والفكر في طرق ذلك التوصل اليه . فأكمل الناس أكثرهم خواطر وفكراً وإرادات لذلك . كما ان أقص الناس أكثرهم خواطر وفكراً وإرادات لحظوظه وهواه أين كانت . والله المستعان . وهذا عمر بن الخطاب رضى الله عنه كانت تتزاحم عليه الخواطر في مرضات الرب تعالى . فربما استعملها في صلاته . فكان يجهز جيشه وهو في صلاته فيكون قد جمع بين الصلاة والجهاد . وهذا من باب تدخل العبادات في العبادة الواحدة . وعمو باب عزيز شريف لا يدخل منه الا صادق حاذق القلب متضلع من العلم عالي الهمة . بحيث يدخل في عبادة يظفر فيها بعبادات شتى . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

فصل

وأما اللفظات فحفظها بأن لا يخرج لفظه ضائعة بل لا يتكلم الا فيما يرجو فيه الربح والزيادة في دينه . فان أراد ان يتكلم بالكلمة نظر هل فيها ربح وفائدة أم لا . فان لم يكن فيها ربح أو نفع أو مسك عنها ، وإن كان فيها ربح نظر هل تقوته بها كلمة هي أربح منها ؛ فلا يضعها بهذه . وإذا أردت

أن تستدل على مافي القلوب فاستدل عليه بحركة اللسان فانه يصلحك على مافي القلب شاء صاحبه أم أبى . قال يحيى بن حماد « القلب كالقدور تغلي بما فيها وألسنتها مغارها » فانظر الرجل حين يتكلم فان لسانه يغترف لك به مما في قلبه حلواً أو حامضاً وعذباً أو أجاجاً وغير ذلك . ويبين لك طعم قلبه اغتراف لسانه ، أى كما تطعم بلسانك طعم مافي القدور من الطعام فتدرك العلم بحقيقته كذلك تعلم مافي قلب الرجل من لسانه فتذوق مافي قلبه من لسانه كما تذوق مافي القدر بلسانك وفي حديث أنس المرفوع « لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه . ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه » وسئل النبي ﷺ عن أكثر ما يدخل الناس النار فقال « الفم والفرج » قال الترمذى حديث حسن صحيح . وقد سأل معاذ النبي ﷺ عن العمل الذى يدخله الجنة ويباعده من النار فأخبره ﷺ برأسه وعمره وذروة سنانه ثم قال « ألا أخبرك بملاك ذلك كله ؟ » قال : بلى يا رسول الله . فخذ بلسان نفسه ثم قال « كف عليك هذا » فقال : وإنا أوأخذون بما نتكلم به ؟ فقال « ثباتك أملك يا حماد . ١) وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو قال على مناخرهم الا حصائد ألسنتهم » نال الترمذى حديث حسن صحيح . ومن العجب أن الانسان يهون عليه التحفظ والاحتراز

(١) أى فقدتك وهو من الالتقاط التى تعودتها الالسة لقصد التنبيه لا لقصد معناها كقولهم تربت يداك وقالك الله وغير ذلك

من أكل الحرام والظلم والزنا والسرقه وشرب الخمر ومن النظر المحرم وغير ذلك ، ويصعب عليه التحفظ من حركة لسانه حتى يرى الرجل يشار اليه بالدين والزهد والعبادة وهو يتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالاً (١) يزل بالكلمة الواحدة منها أبعد مما بين المشرق والمغرب ، وكم ترى من رجل متورع عن الفواحش والظلم ولسانه يفري (٢) في أعراض الأحياء والأموات ولا يبالي ما يقول . وإذا أردت أن تعرف ذلك فانظر الى ما رواه مسلم في صحيحه من حديث جندب بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ « قال رجل والله لا يغفر الله لفلان . فقال الله عز وجل : من ذا الذي يتألى (٣) علي إني لا أغفر لفلان . قد غفرت له وأحبطت عمله » فهذا العابد الذي قد عبد الله ما شاء أن يعبده أحبطت هذه الكلمة الواحدة عمله كله . وفي حديث أبي هريرة نحوه ذلك ثم قال أبو هريرة « تكلم بكلمة أوبقت (٤) دنياه وآخرته » وفي الصحيحين ، من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ « إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا ياتى بها إلا يرفعه الله بها درجات ، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا ياتى بها إلا يهوى بها في نار جهنم » وعند مسلم « إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يهوى بها في النار أبعد مما بين المغرب والمشرق » وعند الترمذي عن النبي ﷺ من حديث بلال بن الحارث الزني « إن أحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله له

(١) أى لا يفكر فيها ولا يتأمل في عواقبها (٢) فري الشيء قطعه

(٣) هو من الآلية وهى اليمين (٤) أوبقت أى أهلك

بها رضوانه الى يوم يلقاه . وإن أحدكم ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ ما بلغت فيكتب الله له بها سخطه الى يوم يلقاه » فكان علقمة يقول : كم من كلام قد منعني حديث بلال بن الحارث . وفي جامع الترمذي أيضاً من حديث أنس قال : توفي رجل من الصحابة فقال رجل : أبشر بالجنة . فقال رسول الله ﷺ « أو لا تدري ؟ لعله تكلم فيما لا يعنيه ، أو بخل بما لا ينتقصه » قال الترمذي حديث حسن . وفي لفظ أن غلاما استشهد يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع فسحت أمه الثراب عن وجهه وقالت : « ميتاً لك الجنة يا بني » فقال رسول الله ﷺ « وما يدريك ؟ لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ، ويمنع ما لا يضره » وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يرفعه « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو اصمت » وفي لفظ لمسلم « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فاذا شهد أمراً فليتكلم بخير أو ليسكت » وذكر الترمذي بإسناد صحيح عنه ﷺ « من حسن اسلام المرأة تركه ما لا يعنيه » وعن سفیان بن عبد الله الثقفي قال قلت : يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك . قال « قل آمنت بالله ثم استقم » قال قلت : يا رسول الله ، ما أخوف ما تخافني . فأخذ بإسنان فسه ثم قال « هذا » والحديث صحيح . وعن أم حبيبة زوج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال « كل كلام ابن آدم عليه لاله إلا أمر بمروءة أو نهي عن منكر أو ذكر الله عز وجل » قال الترمذي حديث حسن . وفي حديث آخر « اذا أصبح العبد فان الاعضاء كلها تكفر باللسان . تقرباً : تبقى الله . فانما نحن بك . فاذا استقمتم

استقمنا . وإن اعوججت اعوججنا » وقد كان بعض السلف يحاسب
 أحدهم نفسه في قوله يوم حار ويوم بارد . ولقد روي بعض الأكابر من
 أهل العلم في النوم بعد موته فستل عن حاله فقال : أنا موقوف على كلمة
 قاتلها . قلت : ما أحوج الناس إلى غيث ، فقيل لي . وما يدريك ؟ أنا أعلم
 بمصلحة عبادي . وقال بعض الصحابة لخادمه يوما : هات لي السفرة نعبت
 بها . ثم قال : استغفر الله ما أتكلم بكلمة إلا وأنا أخطئها وأزعمها (١)
 الإلهة الكلمة خرجت مني بغير خطام ولا زمام أو كما قال . قال وشر حركات
 الجوارح حركة اللسان وهي أضرها على العبد . واختلاف السلف والخلف
 هل يكتب جميع ما يلفظه أو الخير والشر فقط ؟ علي قولين : أظهرهما
 الأول . وقال بعض السلف : كل كلام إن آدم عليه لاله إلا ما كان من
 ذكر الله وما والاه ٢ . وكان الصديق رضي الله عنه يمسك بلسانه ويقول :
 هذا « وردني الموارد . والكلام أسيرك فإذا خرج من فيك صرت أنت
 أسيره . والله عند نسان كل قائل و (ما يلفظه من قول إلا لديه رقيب
 عتيد) ٤ . وفي لسان آفتان عظيمتان ، إن خلص من أحدهما لم يخلص
 من « الآخرة : آفة الكلام ، وآفة السكوت . وقد تكون كل
 منهما أنظما يتم من الأخرى في وقتها فالساكت عن الحق شيطان

- (١) خطام البعير أن يؤخذ حبل من ليف أو شعر أو كتان فيجعل في أحد
 طرفيه حلقة ثم يشد فيه الطرف الآخر حتى يصير كالحلقة ثم يقلد البعير ثم
 يثنى على مخطئه وهو ألقه . وأما الحبل الذي يجعل في الألف دقيقا فهو الزمام
 (٢) أي وما تبع ذكر الله وقد تقدم قريبا أنه حديث من رواية أم حبيبة
 (٣) في سورة في القرآن المجيد

أخرس عاص لله مرء مداهن إذا لم يخف على نفسه . والتكلم بالباطل شيطان ناطق عاص لله . وأكثر الخلق منحرف في كلامه وسكوته فهم بين هذين النوعين . وأهل الوسط وهم أهل الصراط المستقيم كفوا ألسنتهم عن الباطل وأطلقوها فيما يمود عليهم قعه في الآخرة . فلا يرى أحدم يتكلم بكلمة تذهب عليه ضائعة بلا منفعة فضلاً أن تضره في آخرته . وإن العبد ليأتي يوم القيامة بحسنات أمثال الجبال فيجد لسانه قد هدمها عليه كلها ويأتي بسيئات أهـال الجبال فيجد لسانه قد هدمها من كثرة ذكر الله عز وجل وما اتصل به

فصل

وأما الخبايا فحفظها بأن لا ينتقل قدمه إلا فيما يرجو ثوابه عند الله تعالى فإن لم يكن في خطاه مزيد ثواب فالعود عنه خير له . ويمكنه أن يستخرج من كل مباح يخضو إليه قربة يتقرب بها وينويها لله ، فتتبع خطاه قربة ، وتنقلب عادته عبادة ومباحاته طاعات . ولما كانت العثرة عثرتين : عثرة الرجل ، وعثرة اللسان جاءت إحداهما قرينة الأخرى في قوله تعالى (١) (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا (٢) وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) فوصفهم بالاستقامة في لفظاتهم وخطواتهم كما جمع بين اللحظات والخطرات في قوله تعالى (٣) (يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور)

(١) في سورة الفرقان (٢) المون الرفق واللين والتثبت (٣) في سورة غافر

فصل

وهذا كله ذكرناه مقدمة بين يدي تحريم الفواحش ووجوب حفظ الفرج وقد دل عليه «أكثر ما يدخل الناس النار الفم والفرج» وفي الصحيحين عنه عليه السلام «لا يميل دم امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث: النيب الزاني، والنفس بالنفس، وإنشارك لدينه المفارق للجماعة» وهذا الحديث في إعتان الزنى بالسكفر وقتل النفس نظير الآية التي في التفرقان ونظير حديث ابن مسعود . بدأ رسول الله ﷺ بأكثر وقوعاً ثم بالذي يليه فآثرتي أكثر وقوعاً من قتل النفس، وقتل النفس أكثر وقوعاً من الردة نعوذ بالله منها. وأيضاً فإنه انتفال من الأكبر إلى ما هو أكبر منه مفسدة. وفسدة الزنى مناقضة لصلاح العالم. فإن المرأة إذا زنت أدخلت العار على أهلها وزوجها وأغار بها ونكست رؤسهم بين الناس وإن جهات من الزنى فإن قتل ولدها جمت بن الزنى والقتل وإن أبقت حلتها على الزوج فأدخلت على أهلها وأهل أجنبها ليس منهم فورسهم وليس منهم ورآهم وخلاهم واتسب إليهم وليس منهم . إل غير ذلك من مفاسد زناها وأما زنى الرجل فله يوجب اختلاط الأنساب أيضاً وإفساد المرأة المصونة وتعرّبشها لأتف واتساد . ففي هذه الكبرة خراب الدنيا والدين وإن عمرت القبور في البرزخ والتارت في الآخرة . فكفى الزنى من استحلال محرمات وفوات حقوق ومفاسد وظالم . ومن خاصيته أنه يوجب الفقر ويقصر العمر ويكسو صاحبه سواد الوجه وثوب المقت بين الناس . ومن خاصيته

أيضا أنه يذم من أحب مرضه إن لم يمته . ويحب الهم والحزن واخرف
ويباعد صاحبه من الملائكة ونزبه عن الشيطان . فليس بعد منسدة القتل
أعظم من منسدة . ولهذا شرع فيه تقتل على أشنع الوجوه وأفسها
وأبعدها . ولو بلغ المبد أن امرأته أو حره قتل كان أسهل عليه من أن
يبدنه أنها زنت . وقال سعد بن عباد رضي الله عنه « لو رأيت رجلا مع
امرأته اضربه بالسيف غير مصفح . » فبأن ذلك رسول الله ﷺ فقال
« أتأجبون من غيرة سعد ؟ والله لا أنا أغير منه والله أغير مني ، ومن
أجل نبره الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن » منفق عليه . وفي
الصحاحين أيضا عنه ﷺ « أن الله يفار . وإن المؤمن يفار . وغيرة الله أن
يأتي المبد ما حره عليه » وفي الصحيحين عنه ﷺ « لا أحد أغير من
الله . من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن . ولا أحد
أحب إليه أعذر من الله . من أجل ذلك أرسل الرسل مبشرين ومنذرين .
ولا أحد أحب إليه مدح من الله . ومن أجل ذلك أتى على نفسه » وفي
الصحيحين في حديثه ﷺ في حديثه « كسوف أنه قال « يا أمة محمد ،
وأيها الناس ، لا أمر أغير من أن تزين عبيد أو ترني أمته . يا أمة محمد ، والله
راسلون . ثم اضحك ثم تيز وأبكتهم كثيرا ثم رفع يديه فقال
يا أيها الناس ، وفي ذلك هذه الكبيرة بخدوصها عقيب صلاة
كأن من سرق من ثوبه . وثوبه . وثوبه . وثوبه . وثوبه . وثوبه . وثوبه .
فما من رسول من أرض سعة كما في الصحيحين عن أنس بن

(١) بضم الميم وفتح انفاء يقال أصفحه بسيف أى ضربه بمرضه دون حده

مالك أنه قال : لأحدثنكم حديثا لا يحدنكموه أحد بعدى سمعته من النبي ﷺ يقول « من أشراط الساعة أن يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر ويظهر الزنى ويقل الرجال وتكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد » وقد جرت سنة الله سبحانه في خلقه أنه عند ظهور الزنى يغضب الله سبحانه وتعالى ويشدد غضبه فلا بد أن يؤثر غضبه في الأرض عقوبة . قال عبد الله بن مسعود « ما ظهر الربا والزنى في قرية إلا أذن الله باهلاكها » ورأى بعض أحبار بني إسرائيل ابنه يفاخر امرأة فقال : مهلا يا بني ، فصرع الاب عن سريره فانقطع نخاعه وأسقطت امرأته وقيل له « هكذا غضبك لي ؛ لا يكون في جنسك خير أبدا » وخص سبحانه حد الزنى من بين سائر الحدود بثلاث خصائص : أحدها القتل فيه بأشنع القتل ، وحيث خففه فجمع فيه بين العقوبة على البدن بالجلد وعلى القلب بتغريبه عن وطنه سنة . الثاني أنه نهى عباده أن تأخذهم بالزنا رافة في دينه بحيث تمنعهم من إقامة الحد عليهم ، فانه سبحانه من رافقه بهم ورحمته بهم شرع هذه العقوبة . فهو أرحم بهم منكم بهم ولم تمنعه رحمته من أمره بهذه العقوبة فلا يمنعكم أنتم ما يقوم بقلوبكم من الرافة من إقامة أمره ، وهذا وإن كان عاما في سائر الحدود ولكن ذكر في حد الزنى خاصة لشدة الحاجة الى ذكره . فان الناس لا يحدون في قلوبهم من الغلظة والقسوة على الزاني ما يحدونه على السارق والقاذف وشارب الخمر . قلوبهم ترحم الزاني أكثر مما ترحم غيره من أرباب الجرائم والوفائع . والواقع شاهد بذلك . فنهوا أن تأخذهم هذه الرافة وتحملهم على تعطيل حد الله عز وجل

وسبب هذه الرحمة أن هذا ذنب يقع من الأسراف واللا و ساط والأراذل، وفي النفوس أقوى الدواعي اليه والمشارك فيه كثير وأكثرو أسبابه العشق، والقلوب مجبولة على رحمة العاشق، وكثير من الناس يعد مساعدته طاعة وقربة، وإن كانت التسور المشوقة محرمة عليه ولا يستنكر هذا الأمر فهو مستتر عند من ناء الله من أتباعه الانعام . ولقد حكى لنا من ذلك نبي كثير أكثره عن ناقصي العقول والأديان كالخدم والنساء . وأيضاً فإن هذا ذنب غاب ما يقع مع النراضي من الجانيين فلا يقع فيه من العدوان والظلم والاغتصاب ما تنفر لنفوس منه وفيه شهوة غالبية له فتصور ذلك لنفسها فتقوم بيا رحمة تمنع إقامة الحد وهذا كله من ضعف الايمان . وكما الايمان أن تقوم به قوة يقيمها أمر الله ورحمة يرحم بها المحدود فيكون موافقاً لربه سبحانه في أمره ورحمته . الثالث أنه سبحانه أمر أن يكون حداهما بشهد من المؤمنين فلا يكون في خلوة حيث لا يراهما أحد . وذلك لينتبه في حجة الحد وحكمة لزجر . وحد الزاني لمحسن مستحق من عقوبة الله تعالى انقوم لوط بالذف بالحجارة . وذلك لاشتراك الزني والواط في التمحش وفي كل منهما فساد يناقض حكمة الله في خلقه وأمره . فإن في الاواط من المفساد ما يفوت الحصر والتعداد ، ولأن يقتل المفعول به خير له من أن يورث فانه يفسد فساداً لا يرجي له بعده صلاح أبداً وبذهب خيره كله وتمص الارض ماء الحياء من وجهه فإليستحي بعد ذلك لا من الله ولا من خلقه

ويعمل في قلبه وروحه نطفة الفاعل ما يعمل السم في البدن . وقد اختلف الناس هل يدخل الجنة مفعول به ، على قولين . سمعت شيخ الاسلام رحمه الله يقول : « لا يدخل الجنة مفعول به ، والذين قالوا لا يدخل الجنة احتجوا بأمر : منها أن النبي ﷺ قال « لا يدخل الجنة ولد زنى » فإذا كان هذا حال ولد الزنا مع أنه لا ذنب له في ذلك ولكنه مظنة كل شر وخبث وهو جدير أن لا يحى منه غير أبداً لأنه غارق من نطفة خبيثة ، وإذا كان الجسد انتهى تربيته على النار . النار أولى به ، فكيف بالجسد المخلوق من الطين والخمر ذلوا . والمفعول به شر من ولد الزنى وأخزى وأخبث وأوسخ وهو جدير أن لا يوقى خيبر وأن يحال بينه وبينه . وكلما عمل خيراً قيس الله له ما يفسده شربته . وعلى أن ترى من كان كذلك في صغره إلا وهو في كبره شر من كان ولا وزن لعدل صالح ولا لعلم نافع ولا لتوبة نفوس . والحدائق في هذه المسألة أن يقال : إن تاب البتلى بهذا البلاء وأناب ورزق توبة رحمة رحماً صالحاً وكان في كبره خيراً منه في صغره وبطل ربهاته بسنات غسل عار ذلك عنه بأنواع الطاعات وقربات رغبته . سره وحفظ درجه عن المحرمات ، وصداق الله في ماملته فهذا منه بركة . ومن أهل الجنة . فإن الله يفر الذنوب جميعاً . وإذا كانت التوبة تحمى كل ذنب حتى الشرك بالله وقتل أنبيائه وأوليائه واستحرام الكبرياء غير ذلك فلا تقصر عن محو هذا الذنب ، وقد سئل عن ذلك . أنه لا يمحى . وفيه أن « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » وقد ضمن الله سبحانه أن تاب من الشرك وقتل النفس والزنى أنه

يبدل سيئاته حسنات ، وهذا حكم عام لكن تأنيب من ذنب وقد قال تعالى (قل يا عبادي اتقوا الله إلى الله لا تنفروا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم) فلا يخرج من هذا العموم ذنب واحد ولكن هذا في حق التائبين خاصة . وأما فصول به كان في كبره شرأما كان في صفوه لم يوفق لنبوة في روح ولا لعمل صالح ولا استدرك ما فات ولا أحيا ما مات ولا بدد السيئات بالحسنات فهذا بعيد أن يوفق عند الممات الخاتمة يدخل بها الجنة عقوبة له على عمله فإن الله سبحانه وتعالى يعاقب على السيئة بسيئة أخرى وتتضاعف عقوبة السيئات بعضها ببعض كما يوجب على السيئة بمحنة أخرى وتتضاعف الحسنات . وإذا نظرت إلى حال كثير من المحتضرين وجدتهم يحال بينهم وبين حسن الخاتمة تنمية لهم على الأعمال السيئة . قال المحافظ أبو محمد عبد الحق بن عبد الرحمن الأندلسي رحمه الله : إن أسوأ الخاتمة - عاذر له منهم - سباب وطأ طرد وحبس . سبها ترك باب على نساء وضيها والارض عليه . ولا تترك من ذنوب ولا تترك من الجراقة على معاصي لا عز وجل . ورجاء سبها على لا انسان ضرب من حصية وقوع من السبب وجانب من الاراض ونسب من الجرم والاراء ذنوبه ورجو تنبيهه وأما نوره وأرسل عليه حبيبهم فم نفع فيه يذكر ولا ينفع به . عذرا به . أثرت على ذنوبه مع النداء من مكن به بد فريد . المراد بالاسم ما أراد . رائد عزاء . للعاي وأما : لا يبروي في الدنيا . لا يبري في الدنيا . لا يبري في الدنيا .

له قل لا إله إلا الله قتال : الناصر مولاي ، فأعاد عليه القول فقال
 مثل ذلك . ثم أصابته غشية فلما أفق قال : الناصر مولاي . وكان هذا دأبه
 كلما قيل له قل لا إله إلا الله . قال الناصر مولاي . ثم قال لابنه يافلان الناصر
 إنما يعرفك بسيفك والقتل القتل . ثم مات على ذلك ، قال عبد الحق رحمه الله
 وقيل لآخر ممن أترفقه قل لا إله إلا الله فجعل يقول : الدار الفلانية اصالحوا فيها
 كذا والبستان الفلاني افسلوا فيه كذا . قال وفيما أذن لي أبو طاهر السلفي أن أحدث
 به عنه أن رجلاً نزل به الموت فزِيلَ له قل لا إله إلا الله فجعل يقول بالفارسية
 ده يازده ، تسيره عشرة باحدى عشرة وقيل لآخر قل لا إله إلا الله
 فجعل يقول : أين الطريق إلى حمام منجاب ؟ نل : وهذا الكلام له قصة
 وذلك أن رجلاً كن رافضياً بازاء داره وكان بهما يشبه باب هذا الحمام فمرت
 به جارية لها منظر فقلت : أين الطريق إلى حمام منجاب ؟ فقال : هذا
 حمام منجاب . فدخلت الدار ودخل وراءها . فلما رأت نفسها في داره
 وعلمت أنه قد خدعها أظهرت له البشر والفرح باجتماعها معه وقالت
 خدعة ، بها به وتخيلاً لنعيم مما أوقعها فيه وخوفاً من فعل الفاحشة :
 يصلح أن يكون معنا ما يريب به عيشنا وتقر به عيوننا . فقال لها :
 الساعة آتاك بكل ما تريدن وتستعين . وخرج وتركها في الدار ولم
 يغلفها . فأخذ ما يبيع ورجع ، فوجد ما قد خرجت وذهبت ولم تحنه
 في شيء . نهم الرجل وأكثر الذكرك لها ، وجعل يعيش في الطريق
 والأزفة ويقول :

باب فاته يوماً وقد نعبت ، أين الطريق إلى حمام منجاب

فينا يقول ذلك وإذا يجارته أجابته من طلق قرنان :
 هل لاجعلت سريعاً اذظفرت بها • حرزاً على الدار أو قفلاً على الباب
 فازداد هيمانه واشتد هيجانه ولم يزل كذلك حتى كان هذا البيت
 آخر كلامه من الدنيا . قل و يروى أن رجلاً عشق شخصاً فاشتد كلفه
 به وتمكن حبه من فبه حتى وقع المأ به ولزم القراش بسببه ؟ وتمنع
 ذلك الشخص -ليه واشتد قاره عنه . فلم ترل الوسائط يمشون بينهما
 حتى وعده أن يردده فأخبره الساعي بذلك ففرح واشتد سروره وانجلى غمه
 وجعل ينتظر اليعاد الذي ضربه له ، فينا هو كذلك اذ جاءه الساعي
 بينهما فقال : انه وصل معي الى بعض الطريق ورجع فرغبت إليه وكلته
 فقال : انه ذكرني وبرحني ، ولا أدخل مداخل الريب ولا أعرض نفسي
 لمواقع التهم فعاودته فأبى وانصرف . فلما سمع البائس ذلك أسقط في
 يده وعاد إلى أسد مما كان به وبدت عليه علام الموت فجعل يقول في
 تلك الحال :

أسلم ياراحة العيس - وياسفء المندف النحيل

رضاك أسهى لى قواى • من رحمة الخالق الجليل

فقلت له يا اعلان اتق الله . قال قد كان . فمنت عنه فما جاوزت باب
 دره حتى سمعت صيحة الموت . فبدأً يأنه من سوء العاقبة وشؤم الخاتمة .
 ولقد بكى سفيان الثوري ليلة إلى الصبح فلما أصبح قيل له أكل هذا
 خوفاً من الذنوب : فأخذ تبنه من الأرض وقل . التوب أهون من
 هذه وإنما أبكى خوفاً من سوء الخاتمة . وهذا من أفعى الفتن أن يخاف الرجل

أن تحمده ذنوبه عند الموت فتحول بينه وبين الخاتمة الحسنى . وقد ذكر الامام أحمد عن أبي الدرداء أنه لما احتضر جعل يغمى عليه ثم يفيق ويقرأ (وتقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون) (١) فن هذا خاف السلف من الذنوب أن تكون حجاباً بينهم وبين الخاتمة الحسنى .

قال : واعلم أن سوء الخاتمة . أعاذنا الله تعالى منها . لا تكون لمن استقام ظاهره وصلاح باطنه ، ما سمع بهذا ولا علم به . والله الحمد . وإنما تكون لمن له فساد في العتميدة أو إصرار على الكبرية وإقدام على المظالم فربما غلب ذلك عليه حتى نزل به الموت قبل التوبة ذياً أخذه قبل إصلاح الطوية وبصطم (٢) . قبل الانابة فيضطر به الشيطان عند تلك الصدمة ويختطفه عند تلك الدهشة والعياذ بالله . قال ويروى أنه كان بمصر رجل يلزم المسجد للأذان والصلاة فيه وعليه بهاء الطاعة ونور العبادة . فرقى يوماً المنارة على عادته للأذان ، وكان تحت المنارة دار لنصراني ، فاطلع فيها فرأى ابنة صاحب الدار فافتن بها ففرك الأذان ، ونزل إليها ودخل الدار عليها فتالت له : ماسأئك . وما تريد ؟ قال أريدك . قالت لماذا ؟ هل قد سلبت لي ، وأخذت بجماع فلي . قالت : لأجيبك إلى رية أبدأ . قال : أتزوجك . قالت أنت مسلم وأنا نصرانية وأبى لا يزوجني منك . قال : أنت نصر . قالت : إن فعلت أفضل . فتنصر الرجل ليتزوجها ، وأقام معهم في الدار . فلما كان في أثناء ذلك اليوم رقى إلى سطح كان في الدار

فسقطوا منه فوات . فلم يفت . بها وفه دينه

فصل

والا كنت مفسدة الولد من أعظم المناسد كانت عقوبته في الدنيا والآخرة من أعظم العقوبات . وقد اختلف الناس : هل هو أغلظ عقوبة من الزنى أو الزنى أغلظ عقوبة منه . أو عقوبتهما سواء ؟ على ثلاثة أقوال : فذهب أبو بكر الصديق وعلى بن أبي طالب وخالد بن الوليد وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عباس وخالد بن زيد وعبد الله بن عمر وأزهري وربيعة بن أبي عبد الرحمن ومالك وإسحق بن راهويه والامام أحمد في أصح الروايتين عنه والسافعي في أحد قوليه الى ان عقوبته أغلظ من عقوبة الزنى . وعقوبته القتل على كل حال محصناً كان أو غير محصن . وذهب عطاء بن أرياح و'سن' البصري وسعيد بن المسيب وإبراهيم النخعي وسده ر' ر' وسفي' في ظاهر مذهبه والامام أحمد في نفيه عنه ر' ر' يوسف ومحمد إلى أن عقوبته وعقوبة زنى سواء . وذهب الحاكم والامام أبو حنيفة الى أن عقوبته دون عقوبة الزاني وهي التعزير . ق'وا : 'يا' معصية من المعاصي لم يقدر الله ر' رسول' عليه فيه حد مقدراً فكان فيه تعزير كأشكال الميتة والدم وشبه ذلك . 'د'وا : 'ولأنه رطه في محل لا تستهيه الطباع بل ركبها به حتى سحره منه حتى لم يزل يجمع فيه يكن فيه حد كوطء الحر وغيره ، ولو : 'ولأنه لا يسي زانياً لغة ولا نرعاً ولا عرفاً فلا

يدخل في النصوص الدالة على حد الزانيين ، قالوا : ولا نأينا من قواعد الشريعة أن للمعصية إذا كان الوازع عنها طبعياً اكتفى بذلك الوازع عن الحد وإذا كانت الطبائع تقتضيها جعل فيها الحد بحسب اقتضاء الطبائع لها ولهذا جعل الحد في الزنى والسرقة وشرب المسكر دون أكل الميتة والدم ولحم الخنزير . قالوا : وطرد هذا أنه لا حد في وطء البهيمة ولا الميتة ، وقد جبل الله تعالى الطبائع على النفرة من وطء الرجل الرجل أشد نفرة ، كما جبلها على النفرة من استدعاء الرجل من يطؤه بخلاف الزنى فإن الداعي فيه من الجانبين ، قالوا : ولأن أحد النوعين إذا استمتع بشكاه لم يجب عليه الحد كما لو تساحت المرأة واستمتع كل واحدة منهما بالأخرى

قال أصحاب القول الأول ، وهم جمهور الأمة ، وحكاه غير واحد إجماعاً للصحابة : ليس في المعاصي مفسدة أعظم من مفسدة اللواط ، وهي تلي مفسدة الكفر ، وربما كانت أعظم من مفسدة القتل كما سنبينه ان شاء الله تعالى ، قالوا : وإي يتل الله تعالى بهذه الكبيرة قبل قرم لوط أحداً من العالمين . وعاقبهم عقوبة لم يعاقب بها أمة غيرهم ، وجمع عليهم أنواعاً من المتوبات من الاهلاك . وقلب ديارهم عليهم وخسف بهم ورجهم بالحجارة من السماء ، وطمس أعينهم ، وعذبهم وجعل عذابهم مستمراً ، فنكل بهم نكالاً لم ينكاه بأمة سواهم . وذلك لعظم مفسدة هذه الجريمة التي تكاد الأرض تميد (١) من جوانبها إذا عملت عليها ، وتهرب الملائكة

الى اقطار السموات والأرض اذا شاهدوها خشية تزلزل العذاب على أهلها فيصيبهم معهم وتنج الأرض (١) الى ربها تبارك وتعالى وتكاد الجبال تزلزل عن أماكنها ، وقتل المفعول به خير له من وضئه . فانه اذا وضئه الرجل قتله قتلا لا ترجى له الحياة معه . بخلاف قتله فانه مظلوم شهيد ، وربما ينتفع به في آخرته ، قالوا : واندليل على هذا أن الله سبحانه جعل حد القاتل الى خيرة الولي إن شاء قتل وإن شاء عفا وحتم قتل اللوطي حداً كما أجمع عليه أصحاب رسول الله ﷺ ودلت عليه سنة رسول الله ﷺ الصحابة الصريحة التي لا معارض لها . بل عاينها عمل أصحابه وخلفائه الراشدين رضي الله عنهم أجمعين . وقد ثبت عن خالد بن الوليد أنه وجد في بعض نواحي العرب رجلاً ينكح كما تنكح المرأة فكتب الى أبي بكر الصديق رضي الله عنه فاستشار أبو بكر الصديق الصحابة رضي الله عنهم . فكان علي بن أبي طالب أشد في قوله لا فيه قتال : ما فعل هذا الأمة من الأم واحدة ، وقد علمتم ما فعل الله بها ، أرى أن يحرق بالنار . فكتب أبو بكر الى خالد فخرقه . وقال عبد الله بن عباس : ينظر أعلى ماني القرية فيرمى اللوطي منها منكساً ثم يتبع بالحجارة . وأخذ ابن عباس هذا الحد من عقوبة الله للوطية من قوم لوط ، وابن عباس هو الذي روى عن النبي ﷺ « من وجد تمويه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به » رواه أهل السنن وصححه ابن حبان وغيره ، واحتج الامام أحمد بهذا الحديث وإسناده

(١) العج رفع الصوت

(الجواب الكافي - ٣٠)

على شرط البخارى ، قالوا : وثبت عنه عليه السلام أنه قال « لمن الله من عمل عمل قوم لوط . لمن الله من عمل عمل قوم لوط . لمن الله من عمل عمل قوم لوط » ولم نجىء عنه لعنة الزاني ثلاث مرات في حديث واحد . وقد لمن جماعة من أهل الكبراء فلم يتجاوز بهم في اللعن مرة واحدة وكرر لمن الاوطية فأكد ثلاث مرات ، وأطبق أصحاب رسول الله عليه السلام على قتله ، لم يختلف منهم فيه رجلان ، وإنما اختلفت أقوالهم في صفة قتله . فظن بعض الناس أن ذلك اختلافاً منهم في قتله فحكاها مسألة نزاع بين الصحابة وهي بينهم مسألة اجماع ، قالوا : ومن تأمل قوله سبحانه (١) (ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة وساء سبيلاً) وقوله في اللواط (٢) (أتأتون الفاحشة ؟ ما سبقكم بها من أحد من العالمين) تبين له تفاوت ما بينهما ، فانه سبحانه نكر الفاحشة في الزنى أى هو فاحشة من الفواحش وعرفها في اللواط ، وذلك يفيد أنه جامع لمعاني اسم الفاحشة كما تقول زيد الرجل ونعم الرجل زيد . أى تأتون الخصلة التي استقر فحشها عند كل أحد فهي لظهور فحشها وبكاله غنية عن ذكرها بحيث لا ينصرف الاسم الى غيرها ، وهذا نظير قول فرعون لموسى (٣) (وفعلت فعلتك التي فعلت) أى الفعلة الشنعاء الظاهرة المعلومة لكل أحد . ثم أكد سبحانه شأن فحشها بانها لم يعملها أحد من العالمين قباهم فقال (ما سبقكم بها من أحد من العالمين) ثم زاد في التأكيد بأن صرح بما تشتمر منه القلوب وتنبو عنه الاسماع وتنفر منه أشد النفور ، وهو إتيان الرجل رجلاً مثله

(١) في سورة الاسراء (٢) في سورة الاعراف (٣) في سورة الشعراء

ينكح، كما ينكح الأنثى فقال ١ (إنكم لتأتون الرجال) ثم نبه على استغنائهم عن ذلك وأن الحمل لهم عليه ليس إلا مجرد الشهوة لا الحاجة التي لأجلها مال التذكر إلى آتئ من قضاء الوطر ولنة الاستمتاع وحصول المودة والرحمة التي تنسى المرأة لها أوجها وتذكر بعلمها، وحصول النسل الذي هو حفظ هذا النوع الذي هو أشرف المخلوقات، وتحصين المرأة وقضاء الوطر وحصول علاقة المعاصرة التي هي أخت النسب، وقيام الرجال على النساء، وخروج أحب الخلق إلى الله من جماعن كالأنبيا والأولياء والمؤمنين، ومكاثرة النبي ﷺ بالأنبياء بأمته إلى غير ذلك من مصالح النكاح. والمفسدة التي في اللواط تقاوم ذلك كله وتربي عليه بما لا يمكن حصره وفساده ولا يعلم تفصيله إلا الله عز وجل. ثم أكد سبحانه قبح ذلك بأن اللواطية عكسوا فطرة الله التي فطر الله عليها الرجال، وقلبوا الطبيعة التي ركبها الله في الله كوروهي شهوة النساء دون الذكور فقلبوا الأمر وعكسوا النظرة والطبيعة فأثوا الرجال شهوة من دون النساء، ولهذا قلب الله سبحانه عليهم ديارهم فجعل عاليها سافلها، وكذلك قلبوا همونكسوا في المذاب، على رؤوسهم. ثم أكد سبحانه قبح ذلك بأن حكم عليهم بالاسراف وهو مجاوزة الحد فقال (٢) (بل أنتم قوم مسرفون) فتأمل. هل جاء مثل ذلك أوقرب منه في الزنى، وأكد سبحانه ذلك عليهم بقوله (٣) (ونجيناهم من القرية التي كانت تعمل الخبائث) ثم أكد سبحانه عليهم النذر بوصفين في غاية القبح فقال (إنهم كانوا قوم سوء

(١) في سورة الاعراف (٢) في سورة الاعراف (٣) في سورة الانبياء

فالسقين) وسامهم مفسدين في قول نبيهم فقال (١) (رب انصرني على القوم
 المفسدين) وسامهم ظالمين في قول الملائكة لابراهيم عليه السلام (٢) (إنا
 مهلكوا أهل هذه القرية إن أهاها كانوا ظالمين) فتأمل من عوقب بمثل
 هذه العقوبات ومن ذمه الله بمثل هذه المذمات . ولما جادل فيهم خليله
 إبراهيم الملائكة وقد أخبروه بأعلاكم قيل له (٣) (يا إبراهيم أعرض
 عن هذا إنه قد جاء أمر ربك وإنهم آتيهم عذاب غير مردود) وتأمل خبت
 اللوطية وفرط تمردهم على الله حيث جاءوا نبيهم لوطاً لما سمعوا بأنه قد طرقه
 أضيافهم من أحسن البشر صوراً . فأقبل اللوطية إليه يهرعون فلما رآهم
 قال لهم (٤) (يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم) فهدى أضيافه بيناته يزوجهن
 بهن خوفاً على نفسه وعلى أضيافه من العار الشديد فقال (٥) (يا قوم هؤلاء
 بناتي هن أطهر لكم فاتموا الله ولا تخزون في ضيئي ، أليس منكم رجل
 رشيد؟) فردوا عليه ولكن رد جبار عنيد (٥) (لقد طلعت بالنافي بناتك
 من حق وإنك لتعلم ما نريد) فنفث نبي الله نعمة . مصدور خرجت من
 قلب مكروب فقال (لو أن لي بكم قوة أو آوي إلى ركن شديد) فكشف
 له رسل الله عن حقيقة الحال وأعلموه أنهم ممن ليس يوصل إليهم ولا إليه
 بسببهم فلا تخف . ثم ولا تمأأ بهم وهون عليك فقالوا (يا لوط إنا رسل
 ربك لن يصلوا إليك) ويشروه بما جاءوا به من الوعد له ومن الوعيد المصيب
 لقومه فقالوا (فأسر بأهلك بقطع من أنثيل (٦) ولا يلتفت منكم أحد

(٢١) في سورة العنكبوت (٣ و ٥) في سورة هود (٦) انقطع بكسر القاف
 وسكون الحاء ظلمة آخر الآية

إلا امرأتك . إنه ، إن موعدكم الصبح ، أليس الصبح
 يقرب ؟) فاستجاب نبي الله عليه السلام موعد هلاكهم وقال : أريد
 أعجل من هذا . فقالت الملائكة (أليس الصبح يقرب) فوالله ما كان
 بين إهلاك أعداء الله ونجاة نبيه وأولائه إلا ما بين السحر وطلوع الفجر
 وإذا بدايارهم قد اقتطعت من أصولها ورفعت نحو السماء حتى سمعت
 الملائكة : وكأب ونهيق الحير فبرز المرسوم الذي لا يرد من عند
 الرب في عبده ورسوله جبرائيل بأن يقابلها عليهم كما أخبر به
 في حكم "نزول" من قائل (١) (فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها
 وأمطرنا دباب من سجيل ١٢) فجعلهم آية للعالمين وموعظة للمتقين
 ونكالا من نساكرهم في أعمالهم من الجرمين وجعل ديارهم بطريق
 السالكين (١٠) (إن في ذلك لآيات للمتوسمين وإنها لبسيل مقيم
 إن في ذلك لآية للمؤمنين) أخذهم على غرة وهم نائمون ، وجاءهم بأسه وهم
 في سكرتهم : مبهورون . فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون فقلوا على تلك
 اللذات دنوا بجواربها يعذبون

ما رب كانت في الحياة لأهلها عذابا فصارت في الممات عذابا
 ذهبت اللذات . وأعقت الحشرات . واتقضت الشهوات ، وأورثت
 الشقوات . تمتعوا قليلا . وعذبوا طويلا . رتموا امرئنا وخيما ، فأعقبهم
 عذابا أليما ثمرة تلك الشهوات فما استفاقوا منها إلا في ديار
 المعذبين . وأرقتهم تلك الغلظة فما استيقظوا منها إلا وهم في منازل الهالكين .

(١) في سورة هود (٢) هو طين عجمي في نار جهنم (٣) في سورة الحجر

فندموا والله أشد الندامة حين لا ينفع الندم . وبكوا على ما أسلفوه بدل
الدموع بالدم . فلو رأيت الأعلى والأسفل من هذه الطائفة ، والنار تخرج
من منافذ وجوههم وأبدانهم وهم على بين أطباق الجحيم ، وهم يشربون
بدل لذيذ الشراب كثؤوس الجحيم ، ويقال لهم وهم وجوههم يسحبون :
ذوقوا ما كنتم تكسبون (١) (إصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم
إنما تجزون ما كنتم تعملون) ولقد قرب الله سبحانه مسافة العذاب بين
هذه الامة وبين إخوانهم في العمل فقال خوفاً لهم بأعظم الوعيد (٢) (وما هي
من الظالمين يبيد)

فإنا كح الذكر ان تهنكم البشرى
فيوم . معاد الناس إن لكم أجرا
كلوا واشربوا وازنوا ولوطوا وأكثروا
فإن لكم زقا إلى ناره الكبرى
فإخوانكم قد مهدوا الدار قبلكم
وقالوا الينا عجلوا لكم البشرى
وهأنحن أسلاف لكم في انتظاركم
سيجمعنا الجبار في ناره الكبرى
ولا تحسبوا أن الذين نكتمو
يفيئون عنكم بل ترونهم جرا
ويلعن كل منهم خليله ويشقى به المحزون في الكرة الاخرى

يُعذب كل منهم بشريكه
كما استركا في لذة توجب الوزرا

فصل

في الأجوبة عما احتج به من جعل عقوبة هذه الفاحشة دون عقوبة الزنى

أما قولهم إنها معصية لم يحمل الله فيها حداً معيناً فجوابه من وجوه
(أحدها) أن المبلغ عن الله جعل حد صاحبها القتل حتماً، وما شرعه رسوله
عليه السلام فأنما شرعه عن الله، فإن أردتم أن حدها غير معلوم بالشرع فهو باطل،
وإن أردتم أنه غير ثابت بنص الكتاب لم يلزم من ذلك انتفاء حكمه
لثبوته بالسنة. (الثاني) أن هذا ينتقض عليكم بالرجم فإنه إنما ثبت بالسنة، فإن قلتم.
بل ثبت بقرآن نسخ لفظه وبقي حكمه. قلنا: فينتقض عليكم بحديث شارب
الحمر. (الثالث) أن نفي دليل معين لا يلزم منه نفي مطلق الدليل ولا نفي
الدلول، فكيف وقد قدمنا أن الدليل الذي نفيتوه غير متف؟

وأما قولكم إنه واط لا تستهيه الطباع بل ركب الله الطباع على النفرة منه
فهو كوطء الميتة والبهيمة. فجوابه من وجوه: (أحدها) أنه قياس فاسد
والاعتبار مردود بسنة رسول الله ﷺ وإجماع الصحابة كما تقدم بيانه.
(ثاني) أن قياس واط الأمرد الجليل الذي تربو فتنته على كل فتنة على
وحء أنان أو امرأة ميتة من أفسد القياس، وهل يعدل ذلك أحد قط
بأنان أو بقرة أو مينة، أو يسي ذلك عقل عاشق أو يأسر قلبه أو يستولى
على فكره ونفسه؛ فليس في القياس أفسد من هذا. (الثالث) أن هذا

منتقض بوطء الأم والبنت والاخت فإن النفرة الطبيعية عنه كاملة مع أن الحد فيه من أغلظ الحدود — في أحد القولين — وهو القتل بكل حال محصناً كان أو غير محصن ، وهذه إحدى الروايتين عن الإمام أحمد ، وهو قول إسحاق بن راهويه وجماعة من أهل الحديث ، وقد روى أبو داود والترمذي من حديث البراء بن عازب قال : لقيت عمي ومعه الراية ، فقلت له : إلى أين تريد ؟ قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى رجل نكح امرأة أبيه من بعده أن أضرب عنقه وأخذ ماله . قال الترمذي : هذا حديث حسن . قال الجوزجاني : عم البراء اسمه الحارث بن عمرو وفي سنن أبي داود وابن ماجه من حديث ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ « من وقع على ذات محرم فاقتلوه » ورفع إلى الحجاج رجل اغتصب أخته على نفسها فقال : اجلسوه واسألوا من هذا . ابن أصحاب رسول الله ﷺ ، فسألوا عبد الله بن مطرف فقال : سمع ، رسول الله ﷺ يقول « من تخطف حرم المؤمنين فخطأ وسطه بالسيف ، فإنه دليل على القتل بالتوسيط . وهذا دليل مستقل في المسألة . وإن لا يباح وطؤه بحال فحد واطئه القتل . دليله من وقع على أمه ، . . . كذلك يقال في وطء ذوات المحارم . من وطئ من لا يباح وطؤه بحال كان حده القتل كاللوطي . والتحقيق أنه يستدل على المسألتين بالنص . والقياس يشهد لصحة كل منهما . وقد اتفق المسلمون على أن من زنى بذات محرم فعليه الحد ، وإنما اختلفوا في صفة الحد ، هل هو القتل بكل حال أو حد الزنى ؟ على قولين : فذهب الشافعي ومالك وأحمد في إحدى روايته

أن حده حد الزاني . وزعم أبو حنيفة وجماعة من أهل الحديث إلى أن حده القتل بكمي حال . وكذا ثبت اتفاقنا معهم على أنه لو أسأبها باسم النكاح علماً بالتحريم أنه يحد . إلا أبا حنيفة وحده فإنه رأى ذلك شبهة مستحيلة للحد . والمنازعون يقولون إذا أسأبها باسم النكاح فقد زاد الجريمة غلظاً وشدة فإنه ارتكب محذورين عظيمين : محذور العقد ، ومحذور الوطء ، فكيف تخفف عنه العقوبة بضم محذور العقد إلى محذور الزنى ؟ وأما وطء الميتة فبرلان للفقهاء . وهما في مذهب أحمد وغيره : أحدهما أنه يجب به الحد وهو قول الأوزاعي ، فإن فعله أعظم جرمًا وأكثر ذنبًا ، لأنه انضم إلى أنه فاحشة هتك حرمة الميتة

فصل

وأما وطء البهيمة فللفقهاء فيه ثلاثة أقوال . أحدها أنه يؤدب ولا حد عليه ، وهذا قول مالك وأبي حنيفة والشافعي في أحد سؤليه . وهو قول إسحاق . والقول الثاني أن حكمه حكم الزاني يحد إن كان بكرًا ويرجم إن كان محصنًا ، وهذا قول الحسن . والقول الثالث أن حكمه حكم اللوطي ، نص عليه أحمد . ويخرج على الروايتين في حده ، هل هو القتل حتمًا أو هو كالزاني ، والذين قالوا حده القتل احتجوا بما رواه أبو داود من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ ، « نأتي بهيمة فاقتلوه واقتلواها معه » قالوا : ولأنه وطء لا يباح بخل فكان فيه القتل حدًا للوطء ، ومن لم ير عليه (الجواب الكافي - ٣١)

الحد قالوا : لم يصح فيه الحديث ، ولو صح لقلنا به ولم يحل لنا مخالفته . قال اسمعيل بن سعيد الشالنجي : سألت أحمد عن النبي يأتي البهيمة فوقف عندها ، ولم يثبت حديث عمرو بن أبي عمرو في ذلك . وقال الطحاوي الحديث ضعيف . وأيضاً فهو من رواية ابن عباس وقد أفتى بأنه لا حد عليه ، قال أبو داود : وهذا يضعف الحديث . ولا ريب أن الزاجر الطبيعي عن اتیان البهيمة أقوى من الزاجر الطبيعي عن التلوط . وليس الأمران في طباع الناس سواء . فالماق أحدهما بالآخر من أفسد القياس

فصل

وأما قياسكم وطء الرجل لمثله على سحاق المرأتين فن أفسد القياس ، إذ لا إيلاج هناك وإنما الخلق نظير مباترة الرجل الرجل من غير إيلاج ، على أنه قد جاء في بعض الأحاديث المرفوعة « إذا أتت المرأة المرأة فها زانيتان » ولكن لا يجب الحد بذلك لعدم الإيلاج وإن اطلق عليهما اسم الزنى العام كزنى العين واليد والرجل والقيم . وإذا ثبت هذا فقد اجمع المسلمون على أن حكم التلوط مع المملوك كحكمه مع غيره ، ومن ظن أن تلوط الانسان مع مملوكه جائز واحتج على ذلك بقوله تعالى (١) (إلا على أزواجه أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين) وقاس ذلك على أهته المملوكه فهو كافر يستتاب كما يستتاب المرتد فان تاب والاقبل وضرب عنقه . وتلوه الانسان بمملوكه كتلوطه بمملوك غيره في الاثم والحكم

فصل

فان قيل : مع هذا كله فهل من دواء لهذا الداء المضال ؟ ورقية لهذا السحر
التمثال ؟ وما الاحتيال لدفع هذا الخيال ؟ وهل من طريق قاصد الى التوفيق ؟ وهل
يمكن السكران بخمرة المحوى أن يفيق ؟ وهل يملك العاشق قلبه والعشق
قد وصل الى سويدائه ؟ وهل للطبيب بعد ذلك حيلة في برئه من سويداء
وهو إن لاه لا ثم التذ بعلامه لذكره لمحبيه ، وان عذله عاذل أغراه عذله
وسار به في طريق مطلوبه ، ينادي عليه شاهد حاله بلسان مقاله :

وقف المحوى في حيث أنت فليس لي * متأخر عنه ولا متقدم
وأهنتي فأهنت نفسي جاهدا * مامن يهون عليك ممن يكرم
أمنبت أعدائي فصرت أحبهم * إذ كان حظي منك حظي منهم
أجد الملازمة في دواك لتيذة * حبا لنكرك فليكني اليوم
راى هذا هو المنصود بالسؤال الأول الذى وقع عليه الاستفتاء
والداء لذي طلب به الدواء

قيل : نعم . الجواب من أصله وما أنزل الله سبحانه من داء الا
وأنزل له دواء ، علمه من علمه وجهله من جهله . والكلام فى دواء هذا
الداء من ضربين : أحدهما حسم مادته قبل حصولها . والثاني قلعها بعد
نزولها . وكلاهما يسير على من يسره الله عليه ومتعذر على من لم يمنه الله ،
فان أزمة الأوربيديه . وأما الطريق المانع من حصول هذا الداء فأمران :
أحدهما غنى النفس كما تقدم . فان النظرة بهم سميوم من سهام ابليس ،

ومن أطلق لحفاته دامت حسراته . وفي غرض البصر عدة منافع : أحدها أنه أمثال لأمر الله الذي هو غاية معادة البعد في معاشه ومعاده ، وليس له بعد في دنياه وآخرته أنفع من أمثال أو أمر به تبارك وتعالى ، وما سعد من سعد في الدنيا والآخرة إلا بما أمثال أو أمره . وما شقي من شقي في الدنيا والآخرة إلا بتضييع أو أمره . (الثاني) أنه يمنع من وصول أثر السهم المسموم الذي لم فيه ذلك إلى قلبه . (الثالث) أنه يورث القلب أنساً بالله وجمية على الله فإن يشرق البصر يفرق القلب ويشتته ويحمده من الله ، وليس على العبد شيء أضر من إضار في بصر فانه يوقع الرحشة بين العبد وبين ربه . (الرابع) أنه يقوي الغيب ويفرحه كما أن إطلاق البصر يضعفه ويحزنه . (الخامس) أنه يكسب القلب نوراً كما أن إطلاقه يكسبه ظلمة ، ولهذا ذكر الله سبحانه آية التوراة عيب الأعرى بغض البصر فقال (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويذكروا غروبهم) ثم قل أثر ذلك (الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح) أي مثل نوره في قلب عبده المؤمن انتهى ابن كثير أو أمره واجتناب نواهيته . وإذا استنار القلب ثبت وفود الخيرات إليه من كل جانب كما أنه إذا أظلم أقبلت محائب البلاء والسراويلية من كل مكان . فاسألت من بدعة وضلالة وإتباع هوى وإبتغاب هوى وعراض عن أسباب السعادة واستئثار بأسباب التنازع فاذ ذلك ، يكسبه له النور الذي في القلب . فإذا فقد ذلك النور بقي صاحبه كالأعمى الذي يحوس في حنادس الظلام . (السادس) أنه

والكاذب . وكان شاه بن شجاع الكرماني يقول : من عمر ظاهره
باتباع السنة وباطنه بدوام المراقبة ، وغض بصره عن المحارم . وكف
نفسه عن الشهوات . واعتاد أكل الحلال لم تخطئ له فريسة . وكان
شجاع هذا لا تخطئ له فريسة . والله سبحانه يحزى العبد على عمله بما هو
« من جنس عمله . ومن ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه . فإذا غض بصره
عن دناءته . بن الله بأنيون نور بصيرته عوضاً عن حبسه بصره لله
ويفتح له باب العلم والابتن بمعرفة والتمساسة الصادقة المصيبة التي انما
تدل ببصيرة القلب . بن الله بأنيون نور بصيرته عوضاً عن حبسه بصره لله
هو ضد البصيرة . بن الله بأنيون نور بصيرته عوضاً عن حبسه بصره لله
فوقه بن الله بأنيون نور بصيرته عوضاً عن حبسه بصره لله .
فالتعق بالحقور . بن الله بأنيون نور بصيرته عوضاً عن حبسه بصره لله .
كما قال : « بن الله بأنيون نور بصيرته عوضاً عن حبسه بصره لله »

سكران مكره في . بن الله بأنيون نور بصيرته عوضاً عن حبسه بصره لله * ومتى إفاقة من به سكران
وفل آخر :

قالوا جنت بمن تهوى فغنت لهم * العشق أعظم مما بالجنانين
العشق لا يستفيق الدهر من حبه * وإنما يصرع المجنون في الحين
(السابع) أنه يورث ألب ثباتاً وشجاعة وقوة ويجمع الله له بين
سحان البصيرة والحجة وساطان القدرة والقوة ، كما في الأثر « الذي
يخالف هو « فر الشيطان من ظله » وضد هذا تجده في المتبع هواه من

ذل النفس ووضاعتها ومهايتها وخستها وحقارتها ، وما جعل الله سبحانه
 فيمن عصاه كما قال الحسن « إنهم وإن طقطقت بهم البغال وهملجت بهم
 البراذين فإن المعصية لا تقارق رقابهم ، أبا الله إلا أن يذل من عصاه (١) »
 وقد جعل الله سبحانه العز قرين طاعته والذل قرين معصيته فقال تعالى (٢)
 (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) وقال تعالى (٣) (ولا تهزوا ولا تحزنوا
 وأنتم الاعلون إن كنتم مؤمنين) والايمان قول وعمل ظاهر وباطن وقال
 تعالى (٤) (من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً اليه يصعد الحكم الطيب
 والعمل الصالح يرفعه) أي من كان يريد العزة فيطلبها بطاعة الله وذكره
 من الحكم الطيب والعمل الصالح . وفي دعاء القنوت « انه لا يذل من
 واليت ولا يمز من عاديت » ومن أطاع الله فقد والاه فيما أطاعه فيه ،
 وله من العز بحسب طاعته . ومن عصاه فقد عاداه فيما عصاه فيه ، وله
 من الذل بحسب معصيته . (الثامن) أنه يسد على الشيطان . مدخله
 من القلب فانه يدخل مع النظرة وينفذ معها الى القلب أسرع
 من نفوذ الهوى في المكان الخالي فيمثل له صورة المنظور اليه
 ويزينها ويحعلها صنما يعكف عليه القلب ثم يعده ويمنيه ويوقد
 على القلب نار الشهوة ويلقي عليه حطب المعاصي التي لم يكن
 يتوصل اليها بدون تلك الصورة ، فيصير القلب في الالهيب . فمن
 ذلك الالهيب تلك الاقناس التي يحذفها وهج النار وتلك الزفرات والحرقات .
 فان القلب قد أحاطت به النيران من كل جانب . فهو وسطها كالشاة في وسط

(١) تقدم شرحها (٢) في سورة المنافقين (٣) في سورة آل عمران (٤) في سورة فاطر

التنور . ولهذا كانت عقوبة أصحاب الشهوات بالصور المحرمة أن جعل لهم في البرزخ تنور من نار وأودعت أرواحهم فيه الى حشر أجسادهم . كما أراها الله نبيه ﷺ في المنام في الحديث المتفق على صحته (التاسع) انه يفرغ القلب للفكرة في مصالحه والاشتغال بها . وإطلاق البصر يشتت عليه ذلك ويحول بينه وبينها . فتتفرط عليه أموره ويقع في اتباع هواء وفي النفلة عن ذكر ربه . قال تمال (١) (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواءه وكان أمره فرطاً) وإطلاق النظر يوجب هذه الامور الثلاثة بحسبه . (الماشر) أن بين العين والقلب منفذاً أو طريقاً يوجب اشتغال أحدهما بما يشتغل به الآخر يصلح بصلاحه ويفسد بفساده . فإذا فسد القلب فسد النظر وإذا فسد النظر فسد القلب . وكذلك في جانب الصلاح فإذا خربت العين وفسدت خرب القلب وفسد وصار كالزبلة التي هي محل النجاسات والقاذورات والأوساخ . فلا يصلح لسكنى معرفة الله ومحبة والابانة اليه والأنس به والسرور بقربه فيه ، وإنما يسكن فيه أضداد ذلك . فهذه اشارة الى بعض فوئد غض البصر تطالعك على ماورائها

فصل

الثاني اشتغال القلب بما يصده عن ذلك ويحول بينه وبين الوقوع فيه وهو إما خوف مقلق أو حب مزعج ، فتى خلا القلب من خوف مافواته أضر عليه من حصول هذا المحبوب ، أو خوف ما حصوله أضر

عليه من فوات هذا المحبوب ، او محبته ما هو أرفع له وخير له من هذا المحبوب ، أو خوف ما فواته أضر عليه من فوات هذا المحبوب لم يجد بداً من عشق الصبور

وشرح هذا : أن النفس لا تترك محبوباً إلا المحبوب أعلى منه أو خشية مكروه حصوله أضر عليها من فوات هذا المحبوب ، وهذا يحتاج صاحبه إلى أمرين ، إن فقد أو أحدهما لم ينتفع بنفسه : أحدهما بصيرة صحيحة يفرق بها بين درجات المحبوب والمكروه فيؤثر أعلى المحبوبين على أدناها ويحتمل أدنى المكروهين ليخلص من أعلاهما ، وهذه خاصة العقل ولا يعد عاقلاً من كان بضد ذلك بل قد تكرر البهائم أحسن حالا منه . الثاني قوة عزم وصبر يتمكن بهما من هذا الفعل والترك ، فكثيراً ما يعرف الرجل قدر التفاوت ولكن يأبى أن يضرب نفسه وهيمته وعزيمته على إظهار الأرفع من خسته وحرصه ووطنانية نفسه وخسة همته . ومثل هذا لا ينتفع بنفسه ولا ينتفع به غيره . وقد منح الله سبحانه إمامة الدين إلا من أهل الصبر واليقين فقال تعالى . وبقر : يمشي المتهنون (١) (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكثيراً ما يأتينا بوزنن) وهذا هو الذي ينتفع بعلمه وينتفع به غيره من الناس . وضد ذلك لا ينتفع بعلمه ولا ينتفع به غيره . ومن الناس من ينتفع بعلمه في نفسه ولا ينتفع به غيره قالوا ليمشي في نوره ويمشي الناس معه في نوره . والثاني قد طغى نوره فهو يمشي في الظلمات ومن معه تبعه . والثالث يمشي في نوره وحده

فصل

إذا عرفت هذه المقدمة فلا يمكن أن يجتمع في القلب حب المحبوب الأعلى وعشق الصور أبداً بل هما ضدان لا يجتمعان ، بل لابد أن يخرج أحدهما صاحبه . فمن كانت قوة حبه كلها للمحبوب الأعلى الذي محبة ما سواه باطلة وعذاب على صاحبها صرفه ذلك عن محبة ما سواه . وإن أحبه لم يحبه الا لاجله أو لكونه وسيلة له الى محبته أو قاطعاً له عما يضاد محبته وينقصها . والمحبة الصادقة تقتضي توحيد المحبوب وأن لا يشرك بينه وبين غيره في محبته . وإذا كان المحبوب من الخلق يأنف وينار أن يشرك في محبته غيره ، ويمتته لذلك ، ويبعده ولا يحظيه بقربه ويمده كاذباً في دعوى محبته ، مع أنه ليس أهلاً لصرف نوة المحبة اليه . فكيف بالحبيب الأعلى الذي لا تنبغي المحبة الا له وحده ، وكل محبة لغيره فهي عذاب على صاحبها ووبال ؟ ولهذا لا يغفر الله سبحانه أن يشرك به في هذه المحبة ويفر ما دون ذلك لمن يشاء . فحجة النصور تقوت محبة ما هو أرفع للعبد منها بل تقوت محبة ما ليس له صلاح ولا نعيم ولا حياة نافعة إلا بمحبته وحده ، فليختر العبد إحدى المحبتين . فإمهما لا يجتمعان في القلب ولا يرتفعان منه ، بل من أعرض عن محبة الله وذكره والشوق الى لقائه ابتلاه بمحبة غيره فيعذب بها في الدنيا وفي البرزخ وفي الآخرة . إما يعذبه بمحبة الأوثان أو بمحبة الحساب . أو بمحبة النيران . أو بمحبة المردان ، أو بمحبة

النسوان ، أو بحبة الايمان (١) ، أو بحبة المشراء والخلان ، أو بحبة ما هو دون ذلك مما هو في غاية الحتارة والهوان . فالانسان عبد محبوبه كائنًا ما كان ، كما قيل :

أنت القتيل بكل من أحبته فاختر لنفسك في الهوى من تصطفى
فمن لم يكن إلهه مالكة ومولاه كان إلهه هواه ، قال تعالى (٢)
(أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه
وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله ؟ أفلا تذكرون ؟)

فصل

وخاصية التعبد الحب مع الخضوع والذل للمحبوب ، فمن أحب شيئاً وخضع له فقد تبدد قلبه له . بل التعبد آخر مراتب الحب . ويقال له التتيم أيضاً . فإن أول مراتبه العلاقة وسميت علاقة لتعلق القلب بالمحبوب ، قال الشاعر :

وعلقت لى وهي ذات تمام (٣) * ولم يبد للارباب من ثلها ضخم
وقال الآخر :

أعلاقة أم الوليد بعد ما * أفنان رأسك كالثغام الايض (٤)

(١) أي البيع والشراء بالتجارة (٢) في سورة الجاثية (٣) جمع تيممة وهي ما يعلق على الاطفال لمنع الحسد والجن وغيرها ومن ذلك ما يدعى عند العامة اليوم بالحجب التي يكتب فيها بعض تعاويذ وكان ذلك من عادة أهل الجاهلية وقد جاء الاسلام بازالة ذلك ففي الحديث « انتائم والتولة شرك » (٤) الافنان الفروع . الثغام نبات ابيض الزهر والخمر يصبه به الشيب

ثم بعدما الصباية. وصميت بذلك لانصباب القلب الى المحبوب. قال الشاعر:

يشكى المحبون الصباية ليتنى تحملت عايلقرن من بينهم وحدى
فكانت انقلبى لذة الحب كلها فلم يلحقها قلبى عجب ولا بعدى

ثم الغرام وهو لزوم الحب للقلب لزوماً لا ينفك عنه ، ومنه مسمى
الغريم غريماً لللازمته صاحبه ومنه قوله تعالى (١) (إن عذابها كان غراماً)
وقد أولع المتأخرون باستعمال هذا اللفظ في الحب ، وقل أن تجده في
أشعار العرب. ثم الشوق وهو سفر إفرار المحبة (٢) ولهذا لا يوصف به الرب
تبارك وتعالى ولا يطبق في حقه . ثم الشوق وهو سفر القلب الى المحبوب
أحدث "سفر" ، وقد جاء إطلاق في حق الرب تعالى كما في مسند الامام
أحمد من حديث عمار بن ياسر : أنه صلى صلاة فأوجز فيها ف قيل له في
ذلك . فقال « أما انى دعوت فيها بدعوات كان النبي ﷺ يدعو بهن : اللهم
إني أسئلك بعلمك الغيب ، وفديرتك على الخلق . أحيى اذا كانت الحياة
خير لي وتوفى اذا كانت الوفاة خير لي . اللهم انى أسئلك خشيتك في
الغيب والسراة . وأسئلك كما تأخيت في لرضاء والغضب . وأسئلك القصد
في الفقر والغنى ، وأسئلك نعيماً لا ينفد ، وأسئلك قرة عين لا تنقطع . وأسئلك
الرضاء بعد القضاء . وأسئلك برد العيش بعد الموت . وأسئلك لذة النظر
الى وجهك الكريم . وأسئلك الشوق الى لفائفك ، في غير ضراء مضرة
ولا فتنة ، ضاعة . اللهم زيننا بزيينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين » وفي

آخر « طال شوق الابرار الى وجهك . وأنا الى لقاءهم أشد شوقاً (١) »
وهذا في المعنى الذي عبر عنه عليه السلام بقوله « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه »
وقال بعض أهل البصائر في قوله تعالى (٢) (من كان يرجو لقاء الله فإن
أجل الله لآت) : لما علم الله سبحانه شدة شوق أوليائه الى لقاءه وإن قلوبهم
لا تهدأ دون لقاءه ضرب لهم أجلاً : موعداً للقاءه تسكن نفوسهم به ،
وأطيب العيش وألله على الإطلاق عيش المشتاقين المستأنسين ، فحياتهم
هي الحياة الضيية في الحقيقة . ولا حياة للعبد أطيب ولا أنعم ولا أهنأ منها ،
فهي الحياة الطيبة المذكورة في قوله تعالى (٣) (من عمل صالحاً من ذكر
أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة) وليس المراد منها الحياة المشتركة
بين المؤمنين والكفار والأبرار والفجار ، من طيب المأكل والملبس والشرب
والمنكح بل ربما زاد أعداء الله على أوليائه في ذلك أضعافاً مضاعفة . وقد
ضمن الله سبحانه لكل من عمل صالحاً أن يحيه حياة طيبة . فهو صادق
الوعد الذي لا يخلف وعده . وأى حياة أطيب من حياة من اجتمعت همومه
كلها وصارت واحدة في مرضات الله ولم يتشعب قلبه بل أقبل
على الله واجتمعت إرادته وأفكاره التي كانت منقسمة بكل واحد منها
شعبة ، على الله . فصار ذكره محبوبة الأعلى وجهه والشوق الى لقاءه
والانس بقربه وهو المتولى عليه ، وعليه تدور همومه وإرادته وتصوره ،
بل وخطرات قلبه . فإن سكنت سكنت بالله وإن نطق نطق بالله وإن

(١) هكذا بالأصل ولعله وجهى بدل وجهك . أو لقاءك بدل لقاءهم

(٢) في سورة النحل (٢) في سورة النحل

سمع فيه يسمع وإن أبصر فيه يبصر ، وبه يبطش وبه يمشى وبه يتحرك وبه يسكن وبه يحى وبه يترت زب يمت . كما في صحيح البخارى عنه عليه السلام فيما يروى عن ربه تبارك وتعالى أنه قال « ما تقرب الي عبدى بمثل أداء ما فرضت عليه . ولا يزال عبدى يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه . فاذا أحبته . كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى بها . فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش وبى يمشى ، ولئن سألتى لاعطينه . ولئن استعاذنى لأعيننه ، وما ترددت فى شيء أنا فاعله ترددي عن قبض روح عبدى نزل من يكره الموت وأكره مساءته . ولا بد له منه » فتضمن هذا الحديث "شريف الآلهى الذى حرام على غليظ الطبع كثيف القلب فهم معناه . والمراد به حصر أسباب محبته فى أمرين أداء فرائضه والتقرب اليه بالنوافل ، وأخبر سبحانه ان أداء فرائضه أحب ما تقرب اليه المتقربون ثم بعدها النوافل . وان الحب لا يزال يكثر من النوافل حتى يصير عبدا لله فإذا صار محبوبا لله أوجبت محبة الله له عبة منه أخرى فوق المحبة الأولى . فشغلت هذه المحبة قلبه عن الفكرة والاهتمام بغير محبته وممكت عليه روحه ولم يبق فيه سعة لغير محبته ألبته . فصار ذكر محبته ورجبه مثلا الأعلى مالكا لزمام قلبه مستوليا على روحه استيلاء المحبوب على عبده "صادق فى محبته التى قد اجتمعت قوى حبه كلها . ولا ريب ان هذا الشبان سمع سمع لمحبهه وان أبصر أبصره وإن بطش بطش به وإن مشى مشى به . فخير فى قلبه ومعه ومؤنسه وصاحبه ، فالباء هنا ، المصاحبة وهم . مصاحبة لا انفار لها ولا تدرك بمجرد الاخبار

عنها والعلم بها . فالسألة خيالية لاعلمية محضة . وإذا كان المخلوق يحد هذا في حجة المخلوق التي لم يخلق لها ولم يطر عليها كما قال بعض المحبين :
خبالك في عني وذكرك في في ومثواك في قلبي فأين تنيب
وقال الآخر :

وتطلبهم عني وهم في سوادها ويشتاقهم قلبي وهم بين أضلعي
ومن عجب أي أحسن اليهم فأسأل عنهم من لفيت وهم معي
وهذا اللطف من قول الآخر :

أن قلت غبت قلبي لا يصدقني * إذ أنت فيه مكان السر لم تغب
أوقلت ما غبت قال العارف ذا كذب * فقد تحيرت بين الصدق والكذب
فليس شيء أدنى من المحب لمحبوبه وربما تمكنت المحبة حتى يصير محبوبه
أدنى إليه من نفسه بحيث ينسي نفسه ولا ينساه كما قيل :

أريد لأنسى ذكره فكأنما تمثل لي ليلى بكل سبيل
وقال آخر :

يراد من القلب نسيانكم وتأني الطباع على الناقل
وخص في الحديث السمع والبصر واليد والرجل بالذكر فإن هذه
الآلات آلات الإدراك والآلات الفعل : والسمع والبصر يوردان
على القلب الإرادة والكرهات ويحيلان إليه الحب والبغض فتستعمل اليد
والرجل ، فإذا كان مع العبد بالله وبصره به كان محفوظاً في آلات إدراكه
فكان محفوظاً في حبه وبغضه ، فحفظ في بطشه ومشيه . وتأمل كيف
اكتفى بذكر السمع والبصر واليد والرجل عن اللسان . فانه إذا كان

ادارة السمع الذي يعمل باختباره تارة وبغير اختياره تارة وكذلك البصر قد يتع بغير الاختيار فجأة . وكذلك حركة اليد والرجل التي لا بد للعبد منها . فكيف بحركة اللسان التي لا تقع الا بقصد واختيار . وقد يستغنى العبد عنها الا حيث أمر بها . وأيضا فانفعال اللسان عن القلب أتم من انفعال سائر الجوارح فانه ترجمانه ورسوله . وتأمل كيف حقق تعالى كون العبد به عند سمعه وبصره الذي يبصر به وبطشه ومشيه بقوله « كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها » تحقيقاً لكونه مع عبده وكون عبده في ادراكاته بسمعه وبصره وحركته بيده ورجله . وتأمل كيف قال « بي يسمع وبي يبصر وبي يبطش » ولم يقل : لي يسمع ولي يبصر ولي يبطش ، وربما يظن الظان أن اللام أولى بهذا الموضع إذ هي أدل على الغاية ووقوع هذه الامور لله وذلك أخص من وقوعها به . وهذا من الوهم والغلط إذ ليست الباء ههنا خبر دال على الاستعانة . فان حركات الابرار والفجار وإدراكاتهم إنما هي بمعونة الله ثم وإن الباء ههنا المصاحبة فالعنى إنما يسمع ويبصر ويبطش ويمشي وأنا صاحبه ومعه كقوله في الحديث الآخر « أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه » وهذه المعية هي المعية الخاصة المذكورة في قوله تعالى (١) (إن الله معنا) وقول النبي ﷺ « ما ظنك باثنين الله ثالثهما » وقوله تعالى (٢) (وإن الله مع الصالحين) وقوله (٣) (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم خير) وقوله (٤) (واصبروا إن الله مع

(١) سورة التوبة (٢) سورة العنكبوت (٣) سورة النحل (٤) سورة الانفال

الصابرين) وقوله (١) (كلا إن ممي ربي سيهدين) وقوله تعالى لموسي وهارون (٢) (إنتي معكما أسمع وأرى) فهذه الباء مفيدة معنى المعية دون اللام ولا يأتي للعبد الاخلاص والصبر والتوكل وتزوله في منازل العبودية إلا بهذه الباء وهذه المعية ، فمتى كان العبد بالله هانت عليه المشاق واتقلبت المخاوف في حقه أمانا ، فبالله يهون كل صعب ويسهل كل عسير ويقرب كل بعيد ، وبالله تزول الازنان والمهموم والغوم ، فلا هم مع الله ولا غم مع الله ولا حزن مع الله ، وحيث يفوت العبد معنى هذه الباء فيصير قلبه حينئذ كالحوت إذا فارق الماء يثب وينقلب حتى يمود اليه . ولما حصلت هذه الموافقة مع العبد لربه تعالى في محابه حصلت موافقة الرب لعبده في حوائجه . ومطالبه فقال « ولئن سألتني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه » أي كما وافقتني في مرادي باستألال أوامري والتقرب الي بمحابي فانا أوافقه في رغبته ورهبته فيما يسئلي أن أفعل به ويستعينني أن يناله مكروه . وحق هذه الموافقة من الجانبين حتى اقتضى تردد الرب سبحانه في إمارة عبده لأنه يكره الموت والرب تعالى يكره ما يكرهه عبده ويكره مسأته ، فن هذه الجهة تقتضي انه لا يميته ولكن مصلحته في إماتته فانه ما أماته الا ليحييه ، وما أضره الا ليعلمحه وما أفقره الا لينغيه ، وما منعه الا ليعطيه ، ولم يخرج من الجنة في صلب أبيه الا ليعيده اليها على أحسن الاحوال ولم يقل لا ييه (اخرج منها) الا ليعيده اليها ، فهذا هو الحبيب على الحقيقة لا سواد ، بل يركن في كل منبت متعرة من العبد

حجة تامة لله لكان بعض ما يستحقه علي عبده
 تقل فؤادك حيث شئت من الهوى ما الحب الا للحبيب الاول
 كم منزل في الارض يألوه الفتى وحينئذ أبدا لا اول منزل

فصل

ثم التيم وهو آخر مراتب الحب وهو تعبد المحب لمحبوبه يقال
 تيمه الحب إذا عبده، ومنه تيم الله أى عبد الله . وحقيقة التعبد التذل
 والخضوع للمحبوب، ومنه قولهم طريق معبد أى مذل قد ذلته الاقدام،
 فالعبد هو الذى ذلله الحب والخضوع لمحبوبه، ولهذا كان أشرف
 أحوال العبد ومقاماته فى العبودية . فلا منزل له أشرف منها . وقد ذكر
 الله سبحانه أكرم الخلق عليه وأحبهم اليه وهو رسوله محمد ﷺ بالعبودية
 فى أشرف مقاماته وهي مقام الدعوة اليه ومقام التحدى بالنبوة ومقام
 الاسراء فقال سبحانه (١) (وانه لما فاه عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه
 لبدا (٢) وقال (٣) (وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة
 من مثله) وقال (٤) (سبحانه الذى أسرى بعبد له ليلا من المسجد الحرام
 الى المسجد الاقصى) وفى حديث الشفاعة « اذهبوا الى محمد صلى الله
 عليه وسلم : عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » فقال

(١) فى سورة الجن (٢) يقول كادوا، يكونون عليه جماعات بعضها فوق
 بعض (٣) فى سورة البقرة (٤) فى سورة الاسراء

مقام الشفاعة بكل عبوديته وكمال مغفرة الله له . والله سبحانه خلق الخلق لعبادته وحده لا شريك له ، التي هي أكل أنواع المحبة مع أكل أنواع الخضوع والذل . وهذا هو حقيقة الاسلام وملة ابراهيم التي من رغب عنها فقد سفه نفسه قال تعالى (١) (ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه - الآية) ولهذا كان أعظم الذنوب عند الله الشرك . والله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء

وأصل الشرك بالله الا شراك مع الله في المحبة كما قال تعالى (٢) (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) فأخبر سبحانه أن من الناس من يشرك به من دونه فيتخذ . الأنداد من دونه . يحبهم كحب الله ، وأخبر أن الذين آمنوا أشد حبا لله من أصحاب الأنداد لانعدام . وقيل : بل المعنى أنهم أشد حبا لله من أصحاب الأنداد لله فانهم وإن أحبوا الله لكن لما أشركوا بينه وبين اندادهم في المحبة ضعفت محبتهم لله ، والموحدون لله لما خلصت محبتهم له كانت أشد من محبة أولئك . والعدل رب العالمين والتسوية بينه وبين الأنداد هو في هذه المحبة . ولما كان مراد الله من خلقه هو خلوص هذه المحبة له أنكر على من اتخذ من دونه ولياً أو شفيعاً غاية الإنكار ، وجمع ذلك تارة وأفرد أحدهما عن الآخر تارة بالإنكار . فقال تعالى (٣) (إن ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر ما من شفيع الا من بعد إذنه) وقال تعالى (٤) (الله الذي خالق السموات والارض

(٢٥١) في سورة البقرة (٣) في سورة يونس (٤) في سورة الم السجدة

وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي
ولا شفيع أفلا تتذكرون (١) وقال تعالى (٢) وأُنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ
أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٣) وقال
في الأفراد (٤) أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفْعَاءَ قُلُوبًا لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ
شَيْئًا وَلَا يَعْلَمُونَ ؟ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا (٥) وقال تعالى (٦) مَنْ وَرِثَهُم
جَهَنَّمُ وَلَا يَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ
عَذَابٌ عَظِيمٌ (٧) فإذا وإلى العبد ربه وحده واتخذ له ولياً من (دون أن يتخذ
أولياءك الذين سموا) شفعاء وتقدم المراتلة بينه وبين عباده المؤمنين
فصاروا أولياءه في الله . بخلاف من اتخذ المخلوقين أولياء من دون الله .
فهذا لون وذلك لون والشفاعة الشركية الباطلة لون والشفاعة الحق
الثابتة التي انما تنال بالتوحيد لون . وهذا موضع فرقان بين أهل التوحيد
وأهل الشرك بالله . والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

والمقصود ان حقيقة العبودية وموجباتها لا تخلص مع الاشرار
بالله في المحبة . بخلاف المحبة لله فانها من لوازم العبودية وموجباتها . فان
محبة رسول الله ﷺ بل تقديمه في الحب على النفس وعلى الآباء
والابناء لا يتم الايمان إلا بها . إذ محبته من محبة الله . وكذلك كل حب في
الله والله كما في الصحيحين عنه ﷺ أنه قال « ثلاث من كن فيه وجد
بين حذوة الايمان — وفي لفظ في الصحيحين — لا يجد عبد طعم الايمان
الا من كان في قلبه ثلاث خصال : أن يكون لله ورسوله أحب اليه

مما سواهما . وأن بحب المرء لا يحبه الا الله . وأن يكره أن يرجع الى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار» وفي الحديث . «الذي في السنن» من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الايمان » وفي حديث آخر « ما تحاب رجلان في الله الا كان أحدهما أشدهما حباً لصاحبه » فان هذه المحبة من لوازم محبة الله وموجباتها وكلما كانت أقوى كان أصلها كذلك

فصل

وهنا أربعة أنواع من الحب يجب التفريق بينها . وإنما ضل من ضل بعدم التمييز بينها : (أحدها) محبة الله . ولا تكفي وحدها في النجاة من عذاب الله والفوز بشوابه . فان المشركين وعباد الصليب واليهود وغيرهم يحبون الله . (الثاني) محبة ما يحب الله . وهذه هي التي تدخل في الاسلام وتخرجه من الكفر . وأحب الناس الى الله أقومهم بهذه المحبة وأشد هم فيها . (الثالث) الحب لله وفيه ، وهي من لوازم محبة ما يحب الله ولا يستقيم محبة ما يحب الله الا بالحب فيه وله . (الرابع) المحبة مع الله وهي المحبة الشريكية ، وكل من أحب شيئاً مع الله لا الله ولا من أجله ولا فيه فقد اتخذ نداءً من دون الله ، وهذه محبة المشركين . وبقي قسم خالص ليس مما نحن فيه وهي المحبة الطبيعية . وهي ميل الانسان الى ما يلائم طبعه كمحبة العطشان للماء والجائع للطعام ومحبة النوم والزوجة والولد ، فثلك لا تنم الا إن أهلت عن ذكر الله وسغلته عن محبته كما

قال تعالى (١) (يا أيها الذين آمنوا) ، بكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله (٢) وقال تعالى (٣) (رجل لا نبيهم تجارة ولا يسع عن ذكر الله)

فصل

ثم الخطبة ٢ وهي تتضمن كمال المحبة ونهايتها بحيث لا يبقى في القلب سعة لغير محبوه وهي منصب لا يقبل المشاركة بوجه ، وهذا المنصب خاصة للتخليلين صلوات الله وسلامه عليهما : ابراهيم ومحمد كما قال ﷺ « إن الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً » وفي الصحيح عنه ﷺ « لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً . ولكن صاحبكم خليل الله » وفي حديث آخر « اني أبرأ الى كل خليل من خلته » . ولما سأل إبراهيم عليه السلام الولد فأعطيه فتعلق حبه بقلبه فأخذ منه شعبة غار الحبيب على خليله أن يكون في فيه موضع لغيره ، فأمره بذبحه ، وكان الأمر في هذه الآيات تنفيذ المأمور به أعظم ابتلاء وامتحاناً ، ولا يمكن المقصود ذبح أو نسوا لكن المقصود ذبح من قلبه ليخلص القلب للرب . فلما بادر الخليل عليه الصلاة والسلام الى الامتثال وقدم حبة الله على حبة ولده حصل المقصود فرفع الذبح وفدي بذبح عظيم ، فان الرب تعالى ما أمر بشيء ثم أبغضه رأساً ، بل لابد أن يبقى بعضه أو

(١) في سورة المنافقون (٣) في سررة النور (٣) الخطبة بضم الخاء المحبة والصدقة التي تخلص القلب

بذله كما أتى شريعة الفداء وكما أتى استحباب الصدقة عند المناجاة (١). وكما أتى الخمس صلوات بعد رفع الحسين وأتى ثوابها وقال « لا يبدل القول لدي ، خمس في الفعل وخمسون في الاجر »

فصل

واما ما يظنه بعض الظانين أن المحبة أكمل من الخلقة وان ابراهيم خليل الله ومحمد ﷺ حبيب الله فن جهله ، فان المحبة عامة والخلقة خاصة . والخلقة نهاية المحبة وقد أخبر النبي ﷺ أن الله اتخذ خليلاً كما اتخذ ابراهيم خليلًا ونفى أن يكون له خليل غير ربه مع اخباره . بحبه لعائشة ولأبيها ولعمرو ابن الخطاب وغيرهم . وأيضاً فان الله سبحانه يحب التوابين ويحب المتطهرين ويحب الصابرين ويحب المحسنين ويحب المتقين ويحب المقسطين . وخلقته خاصة بالخليلين عليهما الصلاة والسلام . والشاب النائب حبيب الله . وإنما هذا عن قلة العلم والفهم عن الله ورسوله ﷺ

فصل

وقد تقدم أن العبد لا يترك ما يحبه ويهواه إلا لما يحبه ويهواه . ولكن يترك أضعفها محبة لأقوامها محبة . كما أنه يفعل ما يكره لحصول ما محبته أقوى عنده من كراهة ما يفعله والخلاص من مكروه كراهته عنده أقوى

(١) التي كان مأموراً بها في قوله تعالى في سورة المجادلة « يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة الخ »

من كراهة ما ينعله . وتقدم أن خاصية العقل إشار أعلى المحبوبين على أدناها وأيسر المكروهين على أقواها . وتقدم أن هذا كمال قوة الحب والبغض . ولم يتم له هذا إلا بأمرين : قوة الإدراك ، وشجاعة القلب . فإن التخلف عن ذلك والعمل بخلافه يكون إما لضعف الإدراك بحيث إنه لم يدرك مراتب المحبوب والمكروه على ما هو عليه ، وإما لضعف النفس وعجز في القلب بحيث لا يطاوعه على إشار الأصلح . مع علمه بأنه الأصلح . فإذا صح إدراكه وقويت نفسه وتشجع القلب على إشار المحبوب الأعلى والمكروه الأدنى فقد وافق أم باب السعادة . فمن الناس من يكون سلطان شهوته أقوى من سلطان عقله وإيمانه . فيتمهر القلب الضعيف . ومنهم من يكون سلطان إيمانه وعقله أقوى من سلطان شهوته . وإذا كان كثير من المرضى يحمية لطبيب عما يضره فتأني عليه نفسه وشهوته إلا تناوله ويقدم شهوته على عقله . وتسميه الأطباء : عديم المروءة (١) فهكذا أكثر مرضى الخشب يؤثرون ما يزيد مرضهم نسوة شهوته له . فأصل الشر من ضعف الإدراك وضعف النفس ودنايتها . وأصل الخير من كمال الإدراك وقوة النفس وشرافه وشجاعتها . فالحب ولإرادة أصل كل فعل ومبدؤه ، والبغض والكراهة أصل كل ترك ومبدؤه . وهاتان القوتان في القلب أصل سعادته وشقاوته . ووجود العقل الاختياري لا يكون إلا بوجود سببه من الحب والإرادة . وأما : - "فعل فتارة يكون لعدم مقتضاه وسببه ، وتارة يكون بوجوده بغض وكراهة لئلا يمتنع منه . وهذا متعلق الأمر والنهي وهو

يسمى الكف ، وهو متعلق الثواب والعقاب . وبهذا يزول الاشتباه في مسألة الترك ، هل هو أمر وجودي او عدي ؟ والتحقيق أنهما قسمان . فالترك المضاف الى عدم السبب المقتضي عدي ، والمضاف الى السبب المانع من الفعل وجودي

فصل

وكل واحد من الفعل والترك الاختياريين فانما يؤثره الحي لما فيه من الحصول والمنفعة التي يلتذ بحصولها أو زوال الألم الذي يحصل له الشفاء بزواله ، ولهذا يقال : شفاء صدره وشفاء قلبه ، قال :

هي الشفاء لداء لو ظفرت بها * وليس منها شفاء الداء مبذول
وهذا مطلوب يؤثره العاقل ، حتى الحيوان البهيم . ولكن يغلط فيه أكثر الناس غلطاً قبيحاً في قصد حصول اللذة بما يعقب عليه أعظم الألم ، فيؤلم نفسه من حيث يظن أنه يحصل لذتها . ويشفي قلبه بما يعقب عليه غاية المرض ، وهذا شأن من قصر نظره على العاجل ولم يلاحظ العواقب ، وخاصة العقل . النظر في العواقب ، فأعقل الناس من آثره آتية نفسه وراحته في الآجلة الدائمة على العاجلة المنقضية الزائلة ، وأسفه اخلاق من باع نعيم الأبد وطيب الحياة الدائمة واللذة العظمى التي لا تنغيص فيها ولا تقص بوجه ما بلذة منقضية مشوبة بالآلام والخاوف وهي سريمة الزوال . شجرة الاقتضاء . قال بعض العلماء « فكرت في سعي العقلاء فرأيت مسيهم كلهم في مطلب واحد ، وإن اختلفت طرقهم في تحصيله ، رأيتهم جميعهم إنما يسعون في دفع الهم والنم

ليس للعبد أنفع ولا أهنأ من طريق المرسلين عليهم الصلاة والسلام ٣٦١

عن نفوسهم ، فهذا في الأكل والشرب ، وهذا في التجارة والكسب ، وهذا بالنكاح ، وهذا بسماع الغناء والاصوات المطربة . وهذا باللهو وللعب . فقلت : هذا المطلوب مطلوب العقلاء ولكن الطرق كلها غير موصلة اليه بل لعل أكثرها إنما يوصل الى ضده وان كان أكثرها إنما يقصد الاقبال على الله وحده ومعاملته وحده وإرشاد مرضاته على كل شيء ، ولم أر في جميع هذه الطرق طريقاً موصلاً إليه إلا طريقاً واحداً ، وهذا هو طريق الانبياء والمرسلين الذين بعثهم الله لهداية الناس الى طريقه المستقيم (١) [فان سالك هذا الطريق ان فاتته حظه من الدنيا فتمد ظفر بالخط العالي الذي لا فوق معه وإن حصل للعبد حصل له كل شيء ، وان فاتته فاتته كل شيء ، وان ظفر بحظه من الدنيا ناله على أهنأ الوجوه ، فليس للعبد أنفع من هذا الطريق ولا أوصل منه الى لذته وبهجته وسعادته . وبالله التوفيق

فصل

المحجوب قسمان : محجوب لنفسه . ومحجوب لغيره ، ولا بد أن ينتهي الى المحجوب لنفسه دفعاً للتسلسل المحال . وكل مأسوى المحجوب الحق فهو محجوب لغيره ، وليس شيء يحب لنفسه إلا الله وحده ، وكل مأسواه مما يحب

(١) ما بين المربعين ليس في الاصل وكمل بما يقتضيه المقام فان الكلام كان ناقصاً ومشوشاً

(الجواب الكافي - ٣٤)

فإنما محبته تبع لمحبة الرب تبارك وتعالى، كمحبة ملائكته وأنبيائه وأوليائه
فإنما تبع لمحبة الله سبحانه. وهي من لوازم محبته فإن محبة المحبوب توجب
محبة ما يحبه. وهذا موضع يجب الاعتناء به فإنه محل فرقان بين المحبة
النافعة والتي لا تنفع بل قد تضر. واعلم أنه لا يجب لذاته إلا من كماله من
لوازم ذاته، وإلهيته وربوبيته وغناه من لوازم ذاته، وما سواه فأنما
يغض ويكره لمنافاته محابه ومضادته لها، وبغضه وكرهته بحسب قوة
هذه المنافسة وضعفها: فإكان أشد منافاة لمحابه، كان أشد كراهة من
الأعيان والأوصاف والأفعال والارادات وغيرها. فهذا ميزان عادل
يوزن به موافقة الرب ومخالفته وموالاته ومعاداته. فإذا رأينا شخصاً
يجب ما يكرهه الرب تعالى ويكره ما يحبه علمنا أن فيه من معاداته بحسب
ذلك، وإذا رأينا الشخص يجب ما يحبه الرب ويكره ما يكرهه، وكلما
كان الشيء أحب إلى الرب كان أحب إليه وأكثر عنده، وكلما كان
أبغض إليه كان أبغض إليه وأبعد منه، علمنا أن فيه من موالاته الرب
بحسب ذلك. فتمسك بهذا الأصل غاية التمسك في نفسك وفي غيرك،
فالولاية عبارة عن موافقة الولي الحميد في محابه ومساخطه، ليست
بكثرة سوم ولا صلاة ولا رياضة

والمحسوب لغيره قسماً أيضاً: أحدهما ما يتذ المحب بإدراكه
وحصوله، والثاني ما يتألم به ولكن يحتمله لأفضائه إلى المحبوب،
كمشرب الماء، فمن ألم إلى (١)، كتب عليكم القتال وهو كره لكم

وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) فأخبر سبحانه أن القتال مكروه لهم مع أنه خير لهم لافضائه إلى أعظم محبوب وأتقنه، والنفوس تحب الراحة والفراغ والرفاهية، وذلك شر لها لافضائه إلى فوات هذا المحبوب. فالعقل لا ينظر إلى لذة المحبوب العاجلة فيؤثرها وألم المكروه العاجل فيغيب عنه فإن ذلك قد يكون شراً له، بل قد يحلب عليه غاية الألم ويفوته أعظم اللذة، بل عقلاء الدنيا يتحملون المشاق المكروهة لما يعقبها من اللذة بعدها وإن كانت منقطعة. فالأمور أربعة: مكروه يوصل إلى مكروه، ومكروه يوصل إلى محبوب، ومحبوب يوصل إلى محبوب، ومحبوب يوصل إلى مكروه. فالمحسوب الموصل إلى المحبوب قد اجتمع فيه داعي الفعل من وجهين، والمكروه الموصل إلى مكروه قد اجتمع فيه داعي الترك من وجهين. بقي النسمان الآخران يتجاذبهما الداعيان وهما معتك العقل والابتلاء والامتحان. فأنفس تؤثر أقربهما جواراً منها وهو العاجل والعقل والایمان يؤثران أنفعهما وإتقانهما والقرب بين الداعيين وهو إلى هذا مرة وإلى هذا مرة. وههنا محل الابتلاء نزعاً وقدرراً، فداعى العقل والایمان ينادي في كل وقت: حي على الفلاح. عند الصباح يحمد القوم السري (١). وفي الممات يحمد العبد التقي. فأنشدت خلاصاً ليل المحبة وتحكم سلطان السيرة والارادة يقول: يا نفس اصبري فما هي إلا ساعة ثم تنقضي وينهب هذا كله ويزول

(١) السري هو السيد إيلاء وهذا مثل يضرب لمدح الذي لا يسمع لداعي الفتنور

فصل

وإذا كان الحب أصل كل عمل من حق وباطل فأصل الأعمال الدينية حب الله ورسوله كما أن أصل الأقوال الدينية تصديق الله ورسوله ، وكل إرادة تمنع كمال حب الله ورسوله وتراحم هذه المحبة فانها تمنع كمال التصديق فهي مارضة لاصل الايمان أو مضعفة له . فان قويت حتى عارضت أصل الحب والتصديق كانت كفرًا أو شركاً أكبر وإن لم تعارضه قدحت في كماله وأثرت فيه ضعفاً وفترراً في المزية والطلب ، وهي تحجب الواصل وتقطع الطالب وتنكي الراغب . فلا تصلح الموالاتة إلا بالمعاداة كما قال تعالى عن إمام الخفاء المحبين أنه قال لتومه (١) (أفرأيت ما كنتم تعبدون أتم وآباؤكم الأقدمون ؟ فانهم عدوا لي إلا رب العالمين) فلم تصاح خليل الله هذه الموالاتة والخالعة إلا بتحقيق هذه المعاداة فان ولاية الله لا تصح إلا بالبراءة من كل معبود سواه قال تعالى (٢) (وقد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله . كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده) وقال تعالى (٣) (وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه إني برآء مما تعبدون إلا الذي فطرنى فانه سيهدين وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون) أى جعل هذه الموالاتة لله والبراءة من كل معبود سواه كلمة باقية في عقبه يتوارثها الأنبياء وأتباعهم

(١) في سورة الشعراء (٢) في سورة الممتحنة (٣) في سورة الزخرف

الكلمة الباقية في عقب ابراهيم هي لا إله إلا الله ٢٦٥

بعضهم عن بعض وهي كلمة : لا إله إلا الله ، وهي التي ورثها إمام الحنفاء لأتباعه الى يوم القيامة . وهي الكلمة التي قامت بها الأرض والسموات وفطر الله عليها جميع المخلوقات ، وعليها أسست الملة ونصبت القبلة ، وجردت سبوف الجهاد . وهي محض حق الله على جميع العباد ، وهي الكلمة العاصمة للدم والمال والذرية في هذه الدار والمنجاة من عذاب القبر وعذاب النار ، وهي المنشور الذي لا يدخل أحد الجنة إلا به والحبل الذي لا يصل إلى الله من أي مقام بسبه ، وهي كلمة الاسلام ومفتاح دار السلام . وبها انقسم الناس الى شقي وسعيد ومقبول وطريد ، وبها انفصلت دار الكفر من دار السلام وتميزت دار النعيم من دار الشقاء والحوان ، وهي العمود لحمل للفرض والسنة ، ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة ، وروح هذه الكلمة وسرها أفراد الرب جل ثناؤه ، ونسبت أسمائه وتبارك اسمه وتعالى جده ولا إله غيره بالحجة والاجابة والتعظيم والخوف والرجاء وتوابع ذلك . من التوكل والابانة والرغبة والرهبة ، فلا يحب سواه . بل كل ما كان يحب غيره فانما هو تبعاً لمحبه وكونه وسيلة الى زيادة محبته ولا يخاف سواه ولا يرجو سواه . ولا يتوكل إلا عليه . ولا يرغب إلا اليه ، ولا يرهب إلا منه ، ولا يحلف إلا باسمه ، ولا ينذر إلا له ، ولا يتاب إلا اليه ، ولا يطاع إلا أمره ، ولا يحاسب إلا به ، ولا يستعان في الشدائد إلا به . ولا يلتجأ إلا اليه ، ولا يسجد إلا له ، ولا يذبح إلا له وباسمه . يجتمع ذلك في سرف واحد وهو : أن لا يبدى جميع أنواع العبادة إلا هو . فهذا

هو تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله، ولهد حرم الله على النار أن تأكل من شهد أن لا إله إلا الله حقيقة الشهادة، ومحال أن يدخل النار من تحقق بحقيقة هذه الشهادة وقام بها كما قال تعالى ١ (والذين هم بشهاداتهم قائمون) فيكون قائماً بشهادته في باطنه وظاهره وفي قلبه وقالبه، فإن من الناس من تكون شهادته ميتة، ومنهم من تكون نائمة إذا نهت انتبهت، ومنهم من تكون مضطجة، ومنهم من تكون إلى القيام أقرب. وهي في القلب بمنزلة الروح في البدن، فروح ميتة وروح مريضة إلى الموت أقرب، وروح إلى الحياة أقرب، وروح صحيحة قائمة بمصالح البدن. وفي الحديث الصحيح عنه عليه السلام «إني لأعلم كلمة لا يقولها عبد عند الموت إلا وجدت روحه لها روحاً خياة هذا الروح بهذه الكلمة فكما أن حياة البدن بوجود الروح فيه وكما أن من مات على هذه الكلمة فهو في الجنة يتقلب فيها، فمن عاش على تحقيقها والقيام بها فروحته تتقلب في جنة المأوى وعيشها أطيب عيش، قال تعالى (٢) وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) فالجنة مأواه يوم اللقاء، وجنة المعرفة والمحبة والأنس بالله والشوق إلى لقائه والفرح به والرضى عنه وبه مأوى روحه في هذه النار. فمن كانت هذه الجنة مأواه ههنا كانت جنة الخلد مأواه يوم المعاد، ومن حرم هذه الجنة فهو لتلك الجنة أسد حرماناً. والأبرار في نعيم وإن اشتد بهم العيش وضافت بهم الدنيا، والفجار في جحيم وإن اتسعت عليهم الدنيا، قال تعالى (٣) (من عمل

(١) في سورة الماعز (٢) في سورة النازعات (٣) في سورة النحل

صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحينه حياة طيبة) وطيب الحياة جنة الدنيا، قال تعالى (١) (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً) فأَيّ نعيم أطيّب من شرح الصدر، وأيّ عذاب أشد من ضيق الصدر، وقال تعالى (٢) (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون . لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم) فالْمُؤْمِنُ الْمَخْلَصُ لله من أطيّب الناس عيشاً وأنعمهم بالآخرة وأسرهم صدرأ وأسرم قلباً، وهذه جنة عاجلة قبل الجنة الآجلة . قال النبي ﷺ « إذا مررتم برياض الجنة فارتموا » قالوا وما رياض الجنة ؟ قال « خلق الذكر » ومن هذا قوله ﷺ « ما بين يتي ومنبري روضة من رياض الجنة » ومن هذا قوله ، وقد سأله عن وصاله (٣) في الصوم وقال « إني لست كبيتكم إني أظل عند ربي يطمنني ويسقيني » فأخبر ﷺ أن ما يحصل له من الغذاء عند ربه يقوم مقام الطعام والشراب الحسي، وأن ما يحصل له من ذلك أمر مختص به لا يشركه فيه غيره ، فإذا أمسك عن الطعام والشراب فله عوض عنه يقوم مقامه وينوب منابه وينفي عنه كما قيل :

لها أحاديث من ذكراك تشغلها عن الشراب وتلهيها عن الزاد
لها بوجهك نور تستضيء به ومن حديثك في أعقابها حادي

(١) في سور الانعام (٢) في سورة يونس (٣) الوصال هو أن يصوم إماماً من غير أن يتناول شيئاً من الطعام لافطوراً ولا سحوراً وهو منهي عنه

إذا اشتكت من كلال السير أو عدها روح اللقاء فتحي عند ميعاد
وكما كان وجود الشيء أفع للعبد وهو إليه أحوج كان تألمه بفقده
أشد ، وكما كان عدمه أفع كان تألمه بوجوده أشد ، ولا شيء على الإطلاق
أفع للعبد من إقباله على الله ، واشتغاله بذكره . وتنعمه بحبه ، وإثارة لمرضاته .
بل لا حياة له ولا نعيم ولا سرور ولا بهجة إلا بذلك . فعدمه ألم شيء
له وأشد عذاباً عليه ، وإنما تغيب الروح عن شهود هذا الألم والعذاب
لاشتغالها بغيره واستغراقها في ذلك الغير فتغيب به عن شهود ماهي فيه
من ألم العقوبة بفراق أحب شيء إليها وأقمه لها ، وهذا بمنزلة السكران
المستغرق في سكره الذي احترقت داره وأمواه وأهله وأولاده وهو
لا يسترقه في السكر لا يشعر بألم ذلك انفوات وحسرة ، حتى إذا صحا
وكشف عنه غطاء السكر وانتبه من رقدة الخمر فهو أعلم بحاله حينئذ ،
وهكذا الحال سواء عند كشف الغطاء ومعاينة طلائع الآخرة والاشراف على
مفارقة الدنيا والانتقال منها إلى الله ، بل الألم والحسرة والعذاب هناك
أشد بأضعاف أضعاف ذلك ، فإن المصاب في الدنيا يرجو جبر مصيبته
في الدنيا بالعوض ويعلم أنه قد أصيب بشيء زائل لا بقاء له ، فكيف بمن
مصيبته بما لا عوض عنه ولا بدل منه ولا نسبة بينه وبين الدنيا جميعا
فلو قضى الله سبحانه بالموت من هذه الحسرة والألم لكان العبد جديراً به
وإن الموت ليعد أكبر أمنيته وأكبر حسراته ، هذا لو كان الألم
على مجرد انفوات ، كيف وهناك من العذاب على الروح والبدن أمور
أخرى وجودية مما لا يقدر قدره ؟ فتبارك من حمل هذا الخلق الضعيف

هذين الأملين العظيمين اللذين لا تحملاهما الجبال لرواه . فعرض على نفسك الآن أعظم محبوب لك في الدنيا . بحيث لا تخيب لك الحياة لا معه فأصبحت وقد أخذ منك وحيل يثك وبينه أحوج ما كنت إليه ، كيف يكون حالك هذا ومنه كل عوض ؟ فكيف بمن لا عوض عنه ؟ كما قيل :

من كل شيء اذا ضيعته عوض وما من الله ان ضيعته عوض
وفي الأثر الألهي : ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تعب . وتكملت برزقتك
فلا تعب . ابن آدم اطلبني تجدني فان وجدتني وجدت كل شيء . وإن
فك فأنك كل شيء . وأنا أحب اليك من كل شيء .

فصل

ولما كانت المحبة جنساً تحت أنواع متفاوتة في التمدد والوصف كان أغلب ما يذكر فيها في حق الله تعالى ما ينتسب به ويليق به من أنواعها ولا يصلح إلا له وحده مثل العبادة والابادة ونحوهما . فان العبادة لا تسلم إلا له وحده ، وكذا الابادة . وقد ذكر (١) المحبة باسمها المنفرد كقوله تعالى (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه) (٢) وقوله تعالى (٣) (ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله) وأعظم أنواع المحبة المنمومة المحبة مع الله التي

(١) وفي نسخة وقد تذكر (٢) في سورة المائدة (٣) في سورة البقرة

(الجواب الكافي - ٣٥)

سوى (١) فيها الحب بين محبة الله (٢) ومحبة للند الذي آتخذه من دون الله (٣) وأعظم أنواعها المحمودة محبة الله وحده (٤) وهذه المحبة هي أصل السعادة ورأسها التي لا ينجو أحد من العذاب إلا بها . والمحبة المذمومة الشركية هي أصل الشقاوة ورأسها التي لا يبق في العذاب إلا أهلها ، فأهل المحبة الذين أحبوا الله وعبدوه وحده لا شريك له لا يدخلون النار . ومن دخلها منهم بذنوبه فإنه لا يبق فيها منهم أحد . ومدار القرآن على الأمر بتلك المحبة ولوازمها ، والنهي عن المحبة الأخرى ولوازمها ، وضرب الامثال والمقاييس للنوعين ، وذكر قصص النوعين وتفصيل أعمال النوعين وأوليائهم ومعبود كل منهما (٥) واخباره عن فعله في النوعين وعن حال النوعين في الدور الثلاثة دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار . والقرآن جاء في شأن النوعين . وأصل دعوة جميع الرسل من أولهم إلى آخرهم إنما هي عبادة الله وحده لا شريك له المتضمنة لكل جهه وكل الخضوع والذل له والاحلال والتعظيم . ولوازم ذلك من الطاعة والتقوى . وقد ثبت في الصحيحين من حديث أنس عن النبي ﷺ أنه قال « والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » وفي صحيح البخاري (٦) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : يا رسول الله والله لأنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي . فقال « لا يا عمر ، حتى أكون أحب إليك من نفسك » فقال : والذي

(١) في نسخة يستوي الحب فيها (٢) محبته (٣) من دونه (٤) ومحبة ما أحبه (٥) كليهما (٦) أن عمر

بعثك بالحق . لأنك أحب إلي من نفسي . (١) فقال « الآن يا عمر »
 فإذا (٢) كان هذا شأن محبة عبده ورسوله ﷺ ووجوب تقديمها على محبة
 النفس (٣) ووالده (٤) وولده والناس أجمعين ، فما الظن بمحبة مرسله
 سبحانه وتعالى ووجوب تقديمها على محبة ماسواه ؟ ومحبة الرب تعالى
 تختص عن محبة غيره في قدرها وصفاتها وإفراده سبحانه بها . فان الواجب
 له من ذلك كله أن يكون أحب الى العبد من ولده ووالده يل من
 سمعه وبصره ونفسه التي (٥) بين جنبيه . فيكون إلهه الحق ومعبوده
 أحب اليه من ذلك كله . والشيء قد يحب من وجه دون وجه . وقد
 يحب لغيره . وليس شيء يجب لذاته من كل وجه إلا الله وحده .
 ولا تصلح الألهمية الا له (لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدتا) ١ والتأله
 هو المحبة والطاعة والخضوع

فصل

وكل حركة في العالم العلوي والسفلي فأصلها المحبة . فهي عنها الفاعلية
 والناطقة . وذلك لان الحركات ثلاثة أنواع : حركة اختيارية وإرادية . وحركة
 طبيعية . وحركة قسرية . فالحركة الطبيعية أصلها السكون . وانما يتحرك
 الجسم اذا خرج عن مستقره ومركزه الطبيعي فهو يتحرك للمود اليه

وخروجه عن مركزه ومستقره إنما يتحرك بتحريك القاسم المحرك له .
 فله حركة قسرية تكون بتحريك محركه وقاسره . وحركة طبيعية بذاتها
 يطلب بها العود الى مركزه وكلا حركتيه تابع للمحرك القاسر . فهو أصل
 الحركتين . والحركة الاختيارية الارادية هي أصل الحركتين الآخريتين
 وهي تابعة للارادة والمحبة . فصارت الحركات الثلاث تابعة للمحبة والارادة .
 والدليل على انحصار الحركات في هذه الثلاث أن المتحرك إن كان لا شعور
 بالحركة فهي الارادية . وإن لم يكن له شعور بها فاما أن يكون على وفق
 طبيعته الاولى ، فالاولى هي الطبيعية والثانية هي الفسرية . اذا فهمت هذا
 فما في السموات والأرض وما بينهما من حركات الأفلاك والشمس
 والقمر والنجوم والرياح والسحاب والمطر والنبات وحركات الاجنة في
 بطون أمهاتها فانما هي بواسطة الملائكة المدبرات أمراً والمقصيات أمراً .
 كما دل على ذلك نصوص القرآن والسنة في غير موضع . والايان بذلك
 من تمام الايمان بالملائكة فان الله وكل بالرحم ملائكة . وبالمطر ملائكة .
 وبالنبات ملائكة . وبالرياح ملائكة . وبالأفلاك ملائكة . وبالسموات والقمر
 والنجوم . ووكل بكل عبد أربعة من الملائكة : كاتبين على يمينه وعلى شماله ،
 وحافظين من يمينه ومن خلفه . ووكل ملائكة بقبض روحه وتجهيزها
 الى مستقرها من الجنة أو النار . وملائكة بمسألته وامتحانه في قبره
 وعذابه هناك أو نعيمه . وملائكة تسوقه الى المحشر إذا قام من قبره .
 وملائكة بتعذيبه في النار أو نعيمه في الجنة . ووكل بالجال ملائكة
 اب ملائكة آسوفه حيث أصرت به . وملائكة بالتفطر تنزله

بأمر الله بقدر معلوم كما شاء الله ، ووكل ملائكة بفرض الجنة وعمل آلائها وفرشها وثيابها والقيام عليها . وملائكة بالنار كذلك . فأعظم جند الله الملائكة . ولفظ الملك يشعر بأنه رسول منفذ لأمر غيره فليس لهم من الأمر شيء بل الأمر كله لله . وهم يدبرون الأمر ويقسمونه بإذن الله وأمره ، قال تعالى إخباراً عنهم (١) . (وما تنزل إلا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان ربك نسيا) وقال تعالى (٢) : (وكم من ملك في السموات لا تنفى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) وأسم سبحانه بطوائف من الملائكة المنفذين لأمره في الملائكة كما قال تعالى (٣) . (والصفات صفاً فالزاجرات زجراً فالتايات ذكراً) وقال (٤) : (والمرسلات عرفاً فالعاصفات عصفاً والناشرات نشرافاً الفارقات فرقة فالملقيات ذكر أعذراً أو نذراً) وقال تعالى (٥) : (والنازعات غرقاً والنشطات نشطاً والسابحات سبحاً فالسابقات سبقاً فالندبرات أمراً) وقد ذكرنا معنى ذلك وسر الأقسام به في كتاب (أقسام القرآن)

إذا عرف ذلك فجميع تلك المحبات والحركات والارادات والافعال هي عباداتهم لرب الأرض والسموات وجميع الحركات الطبيعية والقسرية تابعة لها ، فلو لا الحب لدارت الافلاك . ولا تحركت الكواكب النيرات . ولا هبت الرياح المسخرات . ولا مررت السحاب الحاملات . ولا تحركت الأجنة في بطون الآلهيات . ولا انصدع عن الحب انواع

١ في سورة مريم ٢ في سورة النجم ٣ في سورة الصفات

٤ في سورة والمرسلات ٥ في سورة والنازعات

النبات . ولا اضطربت أمواج البحار الزاخرات ولا تحركت المدبرات والمقسمات . ولا سبحت بمحمد قاطرها الارض والسموات وما فيها من انواع المخلوقات . فسبحان من تسبحه السموات والارض ومن فيهن (روان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا) (١)

فصل

إذا صرف ذلك فكل حي له إرادة ومحبة وعمل يحسنه ، وكل متحرك فأصل حركته المحبة والارادة . ولا صلاح للموجودات إلا بأن تكون حركاتها ومحبتها لفاطرها وبارئها وحده كما لا وجود لها الا بإبداعه وحده ، ولهذا قال تعالى (٢) (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون) ولم يقل سبحانه لما وجدنا ولكاتنا معبودتين ولا قال لعدمنا . اذ هو سبحانه قادر على أن يقيمهما على وجه الفساد ، لكن لا يمكن أن تكون على وجه الصلاح والاستقامة الا بأن يكون الله وحده هو معبودهما ومعبود ما حوته وسكن فيهما ، فلو كان للعالم إلهان لفسد نظامه غاية الفساد ، فان كل إله يطلب مغالبة الآخر والعلو عليه وتقرده دونه بالآلهية . اذ الشرك نقص في كمال الآلهية والآله لا يرضى لنفسه أن يكون إلهاً ناقصاً فان قهر أحدهما الآخر كان هو الآله وحده والمقهور ليس بآله وان لم يقهر أحدهما الآخر لزم عجز كل منهما ونقصه ولم يكن تام الآلهية ، فيجب أن يكون فوقهما إله قاهر لهما حاكم عليهما

والا ذهب كل منهما بما خلق وطلب كل منهما العلو على الآخر وسيء في ذلك فساد أمر السموات والأرض ومن فيهما كما هو المهود من فساد البلد اذا كان فيها ملكان متكافئان، وفساد الزوجة اذا كان لها بعلان والشول (١) إذا كان فيه فلان . وأصل فساد العالم انما هو من فساد اختلاف الملوك والخلفاء ، ولهذا لم تطمع أعداء الاسلام فيهم في زمن من الأزمنة الا في زمن تعدد الملوك من المسلمين واختلافهم واتقراء كل واحد منهم ببلاد وطلب بعضهم العلو على بعض . فصالح السموات والأرض واستقامتهما وانتظام أمر المخلوقات على أتم نظام من أظهر الأدلة على انه لا إله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير ، وأن كل مبعود من لدن عرشه الى قرار أرضه باطل إلا وجهه الأعلى . قال الله تعالى (٢) (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله اذا لذهب كل إله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون . عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون) وقال تعالى (٣) (أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فسيبجان الله رب العرش عما يصفون لا يستل عما يفعل وهم يستلون) وقال تعالى (٤) (قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لا بتنوا الى ذي العرش سبيلا) (٥) قيل المعنى لا بتنوا السبيل اليه بالمغالبة والقهر كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض . ويدل عليه قوله في الآية الاخرى (ولعلنا بعضهم على بعض) قل

١ هو تليق الاثنى بالذكر لتحصل ٢ في سورة المؤمنون

٣ في سورة الانبياء ٤ في سورة الاسراء

شيئنا رضي الله عنه : والصحيح أن للمعنى لا بتغوا اليه سبيلا بالتقرب اليه وطاعته . فكيف تعبدونهم من دونه ؟ وهم لو كانوا آلهة كما يقولون لكانوا عبيداً له . قال : ويدل على هذا وجوه : منها قوله تعالى (١) (أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه) أي هؤلاء الذين تعبدونهم من دوني هم عبادي كما أنتم عبادي ويرجون رحمتي ويخافون عذابي . فلماذا تعبدونهم من دوني ؟ الثاني أنه سبحانه لم يقل لا بتغوا عليه سبيلا بل قال (لا بتغوا اليه سبيلا) وهذا اللفظ إنما يستعمل في التقرب كقوله تعالى (٢) (اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) وأما في المنغالبة فإنما يستعمل بعلی كقوله (٣) (فإن أطعكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) الثالث أنهم لم يقولوا إن آلهتهم تفالبه وتطلب العلو عليه وهو سبحانه قال (قل لو كان مع آلهة كما يقولون) وهم إنما كانوا يقولون إن آلهتهم تبتغي التقرب اليه وتقربهم زلي اليه قال : لو كان الامر كما تقولون لكانت تلك لا آلهة عبيداً له فلماذا تعبدون عبيده من دونه

فصل

والحبة لها آثار وتوابع ولوازم وأحكام سواء كانت محمودة أو مذمومة نافعة أو ضارة : من الوجد . والذوق . والحلاوة . والشوق . والانس . والاتصال بالمحبيب . والتقرب منه . والاتصال عنه . والبعد منه . والصد والهجران . والفرح والسرور . والبكاء والحزن . وغير ذلك من أحكامها

(١) في سورة الاسراء (٢) في سورة المائدة (٣) في سورة النساء

ولوازمها . والحبة المحمودة هي الحبة النافعة التي تجلب لصاحبها ما ينفعه في دنياه وآخرته ، وهذه الحبة هي عنوان السعادة . وضدها هي التي تجلب لصاحبها ما يضره في دنياه وآخرته وهي عنوان النقاوة . ومعلوم أن الحى العاقل لا يختار حبة ما يضره ولا ينقيه . وإنما يصد ذلك عن جهل . وظلمه ، فإن النفس تدتهوى ما يضرها ولا ينفذ . أو ذلك ظلم من الإنسان لنفسه ، أما أن تكون النفس جاهلة بحال محبوبه ، بأن ترى شيء من تعب غير عالة بما في محبته من المضره . وهذا حال من تبع هواه بغير علم . وأما عالة بما في محبته من الضر ولكن تؤثرها على علمه . ويستركب محبتها من أمرين : من اعتقاد فاسد ، وهوى مذموم . وهذا حال من اتبع الظن وما تهوى الأنفس . فلا تقع الحبة السادة إلا من جهل أو اعتقاد فاسد وهو غالب . أو متركب من ذلك فأعان بعضه . فمقتضى (١) شبهة يشتبه بها الحق بالباطل وتزين له أمر المحبوب . فلهذا لا يوصله في تساعد جيش الشبهة والشهوة على جيش الحق ولا يذنب . شبهة لا يراها إذا عرف هذا فترابع كل نوع من أنواع المحبة له حبة لا يتبوعه . فحبة النافعة المصودة التي هي عنوان سعادة العبد وتوابعها كحب الله . حكمه حكم متبوعها ، فإن بكى قعه . وإن حزن قعه . وإن فرح قعه ، وإن أبس قعه . وإن انقبض قعه فهو يتقلب في منازل المحبة وأحكامها في رزق وقود . والمحبة المضرة المذمومة وتوابعها وآثارها كالحاضرة صاحبها . فلهذا لا يذنبه ،

(١) نقت السلة أي راجت

(الجواب كافي - ٣٦)

كيفما تقلب في آثارها وتزل في منازلها فهو في خسارة وبعد. وهذا شأن كل فعل تولد عن طاعة او معصية ، فكل ما تولد من الطاعة فهو زيادة لصاحبه وقرب ، وكل ما تولد من المعصية فهو خسران لصاحبه وبعد . قال تعالى (١) ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة (٢) في سبيل الله ولا يظنون موثماً فيض الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً الا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين . ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون وادياً الا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون) فأخبر سبحانه في الآية الاولى أن المتولد عن طاعتهم وأفعالهم يكتب لهم به عمل صالح ، وأخبر في الثانية أن أعمالهم الصالحة التي باسروها تكتب لهم أنفسهم . والفرق بينهما أن الاول ليس من فعلهم وإنما تولد عنه فكتب لهم به عمل صالح ، والثاني نفس أفعالهم فكتب لهم . فليتأمل قتيل المحبة هذا الفصل حق التأمل ليعلم ماله وما عليه سيعلم يوم العرض أي بضاعة * أصناع وعند الوزن ما كان حصلاً

فصل

وكأن المحبة والارادة أصل كل فعل كما تقدم فهي أصل كل دين سواء كان حقاً أم باطلاً ، فإن الدين هو من الاعمال الباطنة والظاهرة ، والمحبة والارادة أصل ذلك كله ، والدين هو الطاعة والعبادة والخلق فهو الطاعة اللازمة الدائمة التي صارت خلقاً وعادة ولهذا فسر الخلق بالدين

(١) في سورة التوبة (٢) النصب الثعب والعناء . والنخمصة الجوع

في قوله تعالى (١) «وإنا لك لملئ خلق عظيم» قال الامام أحمد عن ابن عيينة قال ابن عباس «لملئ دين عظيم» وسئلت عائشة عن خلق النبي ﷺ فقالت «كان خلقه القرآن» والدين فيه معنى الاذلال والقهر وفيه معنى القل والخضوع والطاعة . فلذلك يكون من الاعلى الى الاسفل كما يقال دنته فاذان أي قهرته فذل ، قال الشاعر :

هو أدنى الزمان أذكر هذا الدين فاصبحوا بكرة وصيان
ويكون من الأدنى الى الأعلى كما يقال: دنت الله ودنت لله ، وفلان لا يدين الله ديناً ولا يدين الله دين . فدان الله أي أطاع الله وأحبه واخافه ودان لله أي خضع له وخضع وذل وانقاد . والدين الباطن لا بد فيه من الخضوع والحب كالعبادة سواء بخلاف الدين الظاهر فنه لا يستلزم الحب وإن كان فيه انقياد وذل في الظاهر ، وسمى الله تعالى يوم القيامة يوم الدين لانه اليوم الذي يدين فيه الناصر بأعمالهم إن خيراً فخير وإن شراً فشر وذلك يتضمن جزاءهم وحسابهم فلذلك فسروه بيوم الجزاء ويوم الحساب وقال تعالى (٢) «فلولا إن كنتم غير مدينين ترجفون بنا إن كنتم صادقين» أي هلا تردون الروح الى مكانها إن كنتم غير مدينين ولا مقهورين ولا مجزين . وهذه الآية تحتاج الى تفسير فانها سيقت للاحتجاج عليهم في انكارهم البعث والحساب ولا بد ان يكون الدليل مستلزماً لمطلوبه بحيث ينتقل ذهنه منه الى المدلول لما بينهما من التلازم فيكون الملزوم دليلاً على لازمه ولا يجب العكس . ووجه الاستدلال أنهم إذا أنكروا البعث

والجزاء فقد كفروا بربههم وأنكروا قدرته وربوبيته وحكمته ، فلما أن
يقروا بأن لهم رباً قاهراً متصرفاً فيهم ، يمتهم إذا شاء ، ويحييهم إذا شاء ،
ويأمرهم وينهاهم . ويصيب عمنهم ويعاقب مسيئتهم ، وأما ألا يقروا برب
هذا شأنه . فإن أفروا ، أنزوا بالبعث والنشور والدين الأمري والجزائي ،
وإن أنكروا وكفروا به . فقد زعموا أنهم غير ربوبيين ولا محكوم
فيهم ولا لهم رب . يتصرف فيهم كما أراد . فهلا يقدر أن يرد الموت
عنهم إذا جاءهم وعلى رد الروح إلى مستقرها إذا بلغت الحلقوم . وهذا
خطاب للحاضرين وهم عند المحضر وهم يماينون موته . أي فهلا يردون
الروح إلى مكانها إن كان لهم قدرة وتصرف وليسوا بربوبيين ولا
مقهورين لغيرهم ؟ قد رخص عليهم أحكامه وينفذ فيهم أوامره ، وهذه
غاية التحيز لهم إذ تبين عجزهم عن رد نفس واحدة إلى مكانها ولو اجتمع
على ذلك الثقلان . فيالها من آية دالة على وحدانيته وربوبيته سبحانه
وتصرفه في عباده وتوذا أحكامه فيهم وجريانها عليهم
والدين دينان : دين شرعي أمري ودين حسابي جزائي وكلاهما لله وحده . فالدين
كله أمر أو جزاء أو محبة أصل كل واحد من الدينين فإن ما شرعه الله وأمر به
فانه يحبه ويرضاه وما نهى عنه فانه يكرهه ويبغضه لمناقضته لما يحبه ويرضاه
فهو يحب ضده . فعاد دينه الأمري كله إلى محبته ورضاه . ودين العبد لله
به إنما يقبل إذا كان عن محبة ورضى كما قال النبي ﷺ « ذاق طعم الايمان
من رضي بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً » وهذا الدين قائم بالمحبة
ولا يبيها شرع ، ولا يبالها شرع ، وعليها أسس . وكذلك دينه الجزائي

فانه يتضمن مجازاة المحسن باحسانه والسيء باساءته . وكل من الامرين محبوب للرب فانهما عدله وفضله . وكلاهما من صفات كماله وهو سبحانه يحب صفاته واسماؤه ويحب من يحبها . وكل واحد من الدينين فهو صراطه المستقيم الذي هو دايه . فهو سبحانه على صراط مستقيم في أمره ونهيه وثوابه وعقابه ، كما قل تعالى إخباراً عن نبيه هود عليه السلام إذ قل لقومه (١١) (إني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون من دونه فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون . إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم) ولما علم نبي الله أن ربه على صراط مستقيم في خلقه وأمره وثوابه وعقابه وقضائه وقدره ومنعه وعطائه وعافيته وبلائه وتوفيقه وخذلانه ، لا يخرج في ذلك عن موجب كماله المقدس الذي تفتضيه أسمائه وصفاته من العدل والحكمة والرحمة والاحسان والفضل ووضع الثواب في مواضعه والعقوبة في مواضعها اللائق بها ، ووضع التوفيق والخذلان والعطاء والمنع والهداية والاضلال كل ذلك في أما كنهه وخفيه اللاتقة به ، بحيث يستحق على ذلك كمال الحمد والثناء أوجب له ذلك العلم والعرفان إذا نادى على رؤوس الملأ من قومه يحنان ثابت وقلب غير خائف بل متجرد لله (إني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون من دونه - الآية) ثم أخبر عن عموم قدرته وقهره لكل ماسواه وذل كل شيء لعظمته فقال (ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها) فكيف أخاف من ناصيته بيد غيره وهو في قبضته

وتحت قهره وسلطانه دونه، وهل هذا الأمر الا من أجهل الجهل وأقبح الظلم؟ ثم أخبر أنه سبحانه على صراط مستقيم، فكل ما يقضيه ويقدره فلا يخاف العبد جوره ولا ظلمه، فلا أخاف مادونه فان ناصيته بيده، ولا أخاف جوره وظلمه فانه على صراط مستقيم. وهو سبحانه ماض في عبده حكمه عدل فيه قضاؤه، له الملك وله الحمد، لا يخرج في تصرفه في عبادته عن العدل والفضل، إن أعطى وأكرم وهدى ووفى فبفضله ورحمته، وإن منع وأهان وأصل وخذل وأشقى فبعذله وحكمته. وهو على صراط مستقيم في هذا وهذا. وفي الحديث الصحيح « ما أساب عبدا قط م ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك. ناصيتي بيدك، ماض في حكمك، عدل في قضاائك. أسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ونور صدري وجلاء همي وحزني وذهب همي وغمي، إلا أذهب الله همه وغمه وأبدله فرجا مكانه » وهذا يتناول حكم الرب الكوني والأمرى والقضاء الذى يكون باختيار العبد وبغير اختياره، وكلا الحكيمين ماض في عبده وكلا القضائين عدل فيه. فهذا الحديث مشتق من هذه الآية ينهما اقرب نسب. وبالله التوفيق

فصل

ونحتم الجواب بفصل متعلق بمسئق الصور وما فيه من المفاصد العاجلة

والآجلة وإن كانت أضفاف ما يذكره ذاكر ، فانه يفسد القلب بالذات
 وإذا فسد فسدت الارادات والاقوال والأعمال ، وفسد ثمر التوحيد كما
 تقدم وستقرره أيضاً إن شاء الله تعالى . والله سبحانه وتعالى إنما حكى
 هذا المرض عن طائفتين من الناس وهم اللوطية والنساء ، فأخبر عن
 عشق امرأة العزيز ليوسف وما راودته وكادته به ، وأخبر عن الحال التي
 صار إليها يوسف بصبره وعفته وتقواه . مع أن الذي ابتلي به أمر لا يصبر
 عليه إلا من صبره الله عليه ، فان ، وافقة الفعل بحسب قوة الداعي وزوال
 المانع ، وكان الداعي هاهنا في غاية القوة وذلك لوجوه (أحدها) ماركب
 الله سبحانه في طبع الرجل من ميله الى المرأة كما يميل العطشان الى الماء
 والجائع الى الطعام حتى إن كثيراً من الناس يصبر عن الطعام والشرب
 ولا يصبر عن النساء وهذا لا يذم اذا صادف حلالاً بل يحمّد كما في كتاب
 الزهد للإمام أحمد من حديث يوسف بن عطية الصفار عن ثابت البناني
 عن أنس عن النبي ﷺ «حبب الي من دنيا كم الطيب والنساء» أصبر عن
 الطعام والشراب ولا أصبر عنهن » (الثاني) أن يوسف عليه السلام كان شاباً
 وشهوة الشاب وحده أقوى (الثالث) أنه كان عزباً لا زوجة له ولا سرة تكسر
 شدة الشهوة (الرابع) أنه كان في بلاد غريبة لا يتأتى للغريب فيها من قضاء الوطر
 ما يتأتى لغيره في وطنه وأهله ومعارفه (الخامس) أن المرأة كانت ذات
 منصب وجمال بحيث أن كل واحد من هذين الأمرين يدعو الى موافقتها
 (السادس) أنها غير آية ولا ممتنعة فان كثيراً من الناس يزيل رغبته
 في المرأة بإيائها وامتناعها لما يحذف في نفسه من ذل النفس والخضوع

والسؤال لها وكثير من الناس يزیده الآباء والامتناع زيادة حب كما قال الشاعر :

وزادني كلفا في الحب أن منعت * أحب شيء إلى الإنسان ما منعا
 قطباع الناس مختلفة في ذلك ، فمنهم من يتضاعف حبه عند بذل
 المرأة ورغبتها وتضمحل عند إياها وامتناعها ، وأخبرني بعض القضاة أن
 إرادته وشهوته تضمحل عند امتناع زوجته أو سرته وإياها بحيث لا يعاودها
 ومنهم من يتضاعف حبه وإرادته بالمتع ويشد شوقه بكل ما منع ويحصل
 له من اللذة بالظفر نظير ما يحصل من اللذة بالظفر بالصد بعد امتناعه
 ونقاره واللذة بأدراك المسئلة بعد استصعابها وشدة الحرص على إدراكها
 (السابع) أنها طلبت وأرادت وبذلت الجهد فكفته مؤنة الطلب وذل
 الرغبة إليها بل كانت هي الراغبة الذليلة وهو العزيز المرغوب إليه (الثامن)
 أنه في دارها وتحت سلطانها وقهرها بحيث يخشى إن لم يطاوعها من
 إذاها له ، فاجتمع داعي الرغبة والرغبة (التاسع) أنه لا يخشى أن تتم عليه
 هي ولا أحد من جهتها فأنها هي الطالبة والرغبة وقد غلقت الأبواب
 وغابت الرقباء (العاشر) أنه كان مملوكا لها في الدار بحيث يدخل ويخرج
 ويحضر معها ولا ينكر عليه وكان الأمان سابقا على الطلب وهو من
 أقوى الدواعي ، كما قبل لامرأة شريفة من أشراف العرب : ما حملك علي
 الزنا ؟ قالت : قرب الفساد وطول السواد . تنى قرب وساد الرجل من
 وسادتي وطول السواد . يتنا (الحادي عشر) أنها استعانت عليه بأئمة
 المكر والاحتيال فأرته إياهن وشكت حالها اليهن لتستعين بهن عليه

فاستعان هو بالله عليهن فقال (وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين) (الثاني عشر) أنها توعدته بالسجن والصغار وهذا نوع إكراه إذ هو تهديد ممن يلب على الظن وقوع ما هدد به فيجتمع داعي الشهوة وداعي السلامة من ضيق السجن والصغار (الثالث عشر) أن الزوج لم يظهر من الفيرة والنخوة ما يفرق به بينهما ويبعد كلا منهما عن صاحبه بل كان غاية ما خاطبهما به أن قال ليوسف (أعرض عن هذا) وللرأة (استغفري لذنبك إنك كنت من الخاطئين) وسنة الفيرة للرجل من أقوى الموانع وهنا لم يظهر منه غيره. ومع هذه الدواعي كلها فأثر مرضاة الله وخوفه، وحمله جبه لله على أن يختار السجن على الزنا فقال (رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه) وعلم أنه لا يطيق صرف ذلك عن نفسه وإن ربه تعالى إن لم يمضمه ويصرف عنه كيدهن صبا إليهن بطبعه وكان من الجاهلين. وهذا من كمال معرفته بربه وبنفسه. وفي هذه القصة من العبر والفوائد والحكم ما يزيدني ألف فائدة. اعلنا إن وفقنا الله أن نردها في مصنف مستقل

فصل

والطائفة الثانية الذين حكى الله عنهم المتقون المأزوية كما قال ندمي (١) وجاء أهل المدينة يستبشرون. قال إن هؤلاء ضبني فلا تفضحون. واتقوا الله ولا تحزبون. قالوا ألم نهك عن العائين؟ قال هؤلاء بناتي

(الجواب الكافي - ٢٧)

(١) في سورة الحجر

إن كنتم فاعلين . لعمرك إنهم لفي سكرتهم يعمهون) فهذا من العشق
 فحكاه سبحانه عن طائفتين عشق كل منهما ما حرم عليه من الصور ، ولم
 يبال بما في عشقه من الضرر . وهذا داء أعْيى الأطباء دواؤه وعز عليهم
 شفاؤه ، وهو والله الداء المضال والسم القتال الذي معلق بقلب الاوعز
 على الورى إستنقاذه من إسماره ، ولا اشتعلت ناره في مهجة إلا وصب
 على الخلق تخليصها من ناره . وهو أقسام : تارة يكون كفرا كمن اتخذ
 معشوقه ندا يحبه كما يحب الله . فكيف إذا كانت محبته أعظم من محبة
 الله في قلبه ؟ فهذا عشق لا يغفر لصاحبه فانه من أعظم الشرك . والله
 لا يغفر أن يشرك به وإنما يغفر بالتوبة الماحية ماذون ذلك . وعلامة هذا
 العشق الشركي الكفري أن يقدم العاشق رضاء معشوقه على رضاء ربه
 وإذا تعارض عنده حق معشوقه وحقه وطاعة ربه وطاعته قدم حق
 معشوقه على حق ربه وآثر رضاء على رضاه وبذل لمشوقه أنفس ما يقدر
 عليه وبذل لربه — إن بذل — أردأ ما عنده ، واستفرغ وسعه في مرضاة
 معشوقه وطاعته والتقرب اليه ، وجعل لربه — إن أطاعه — الفضلة التي
 تفضل عن معشوقه من ساعاته . فتأمل حال أكثر عشاق الصور . هل
 تجدها إلا مطابقة لذلك ؟ ثم ضع حلهم في كفة ، وتوحيدهم في كفة وإيمانهم
 في كفة ، ثم زن وزنا يرضي الله ورسوله ويطابق العدل وربما صرح العاشق
 منهم بأن وصل معشوقه أحب اليه من توحيد ربه كما قال العاشق الخليل :

يتوشفن من في رشفات * هن أحلى فيه من توحيد

وكما صرح الخليل الآخر بأن وصل معشوقه أشهى اليه من رحمة ربه

فمياذا بك اللهم من هذا الخذلان ، ومن هذا الحال قال الشاعر :

وصلك أشهى الي فؤادي * من رحمة الخالق الجليل

ولا رب أن هذا العشق من أعظم الشرك ، وكثير من العشاق
يصرح بأنه لم يبق في قلبه موضع لغير معشوقه ألبته . بل قد ملك معشوقه
عليه قلبه كله فصار عبداً مخلصاً من كل وجه لمعشوقه فقد رضي هذا من
عبودية الخالق جل جلاله بعبوديته لمخلوق مثله ، فان العبودية هي كمال
الحب والخضوع ، وهذا قد استغرق قوة حبه وخضوعه وذله لمعشوقه فقد
أعطاه حقيقة العبودية . ولان نسبة بين مفسدة هذا الامر العظيم ومفسدة
الفاحشة ، فان تلك ذنب كبير لفاعله حكمه حكم امثاله ، ومفسدة هذا
العشق مفسدة الشرك . وكان بعض الشيوخ من العارفين يقول : لأن
أبتلى بالفاحشة مع تلك الصورة أحب الي من أن أبتلى فيها بعشق يتعبد
لها فلي ويشغله عن الله

فصل

ودواء هذا الداء القتال أن يعرف أن ما ابتلي به من الداء المضاد للتوحيد
أولاً ، ثم يأتي من العبادات الظاهرة والباطنة بما يسغل قلبه عن دوام
الفكر فيه ويكثر اللجأ والتضرع الى الله سبحانه في صرف ذلك عنه
وان يرجع بقلبه اليه . وليس له دواء أنفع من الاخلاص لله وهو الدواء
الذي ذكره الله في كتابه حيث قال (١) (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء

إنه من من عبادنا المخلصين) فأخبر سبحانه أنه صرف عنه السوء من
العشق والفحشاء من الفعل باخلاصه ، فإن القلب اذا خلص وأخلص عمله
لله لم يتمكن منه عشق الصور فانه انما تمكن من قلب فارغ كما قال :

أتأني هواها قبل أن أعرف الهوى * فصادف قلباً خالياً فتمكننا

وليعلم العاقل أن العقل والشرع قديويجان تحصيل المصالح وتكليفها وإعدام
المفاسد وتقليلها فاذا عرض للعاقل أمر يرى فيه المصلحة والمفسدة وجب
عليه أمران : أمر علمي ، وأمر عملي ، فالعلمي طلب معرفة الراجح من
طرفي المصلحة والمفسدة ، فاذا تبين له الرجحان وجب عليه إتيان الأصلح
له . ومن المعلوم أنه ليس في عشق الصور مصلحة دينية ولا دنيوية ، بل
مفسدة دينية والدنيوية أضعاف أضعاف ما يقدر فيه من المصلحة ،
وذلك من وجوه (أحدها) الاشتغال بذكر المخلوق وجهه عن حب الرب
تعالى وذكره فلا يجتمع في القلب هذا وهذا لا يقهر أحدهما صاحبه ويكون
السلطان والغلبة له (الثاني) عذاب قلبه بمشوقه فان من أحب شيئاً غير
الله عذب به ولا بد ، كما قيل :

فما في الأرض أشقى من محب * وإن وجد الهوى حلو المذاق

تراه باكياً في كل حين * مخافة فرقة أو لاشتياق

فبيكي ان نأوا شوقاً اليهم * ويبكي ان دنوا خوف الفراق

فستخن عينه عند الفراق * وتستخن عينه عند التلاق

والعشق وان استلذ به صاحبه فهو من أعظم عذاب القلب (الثالث) ان
العشق قلبه أسير في فمضة مشوقه يسومه الهوان ولكن لسكرة العشق

لا يشعر بحسبه فقلبه كالمصفورة في كف الطفل يسومها حياض الردى
والطفل يلهو ويلعب ، فيعيش العاشق عيش الاسير الموثق ويعيش الخلي
عيش المسبب المطلق ، والعاشق كما قيل :

طليق برأى العين وهو أسير عليل على قطب الهلاك يدور
وميت يرى في صورة الحي غادياً وليس له حق النشور نشور
أخو غمرات ضاع فيهن قلبه فليس له حتى الميات حضور

(الرابع) انه يشتغل به عن مصالح دينه ودنياه فليس شيء أضيع لمصالح
الدين والدنيا من عشق الصور . اما مصالح الدين فانها منوطة بلم شمت
القلب وإقباله على الله وعشق الصور أعظم شيء تشمياً وتشتيتاً له . وأما
مصالح الدنيا فهي تابعة في الحقيقة لمصالح الدين فن انفرطت عليه مصالح
دينه وضاعت عليه . فصالح دنياه أضيع وأضيع (الخامس) ان آفات الدنيا
والآخرة أسرع الى عشاق الصور من النار في يابس الخطب ، وسبب
ذلك أن القلب كلما قرب من العشق وقوى اتصاله به بعد من الله ، فأبعد
القلوب من الله قلوب عشاق الصور واذا بعد القلب من الله طرقة
الآفات من كل ناحية فان الشيطان يتولاه ، ومن تولاه عدوه واستولى
عليه لم يأله وبالأمر (١) ولم يدع أذى يمكنه إيصاله اليه إلا أوصله ، فبالظن
من قلب تمكن منه عدوه وأحرص الخلق على عيبه وفساده وبعد من
وليه ومن لا سعادة له ولا فلاح ولا سرور إلا بقربه وولايته ؟

(السادس) أنه إذا تمكن من القلب واستحكم وقوى سلطانه أفسد

(١) أي لم يقصر في إيصال أنواع الهلاك اليه

الفهم وأحدث الوساموس وربما التحق صاحبه بالمجانين الذين فسدت عقولهم فلا ينتفعون بها . وأخبار المشاق في ذلك موجودة في مواضعها بل بعضها يشاهد بالعيان ، وأشرف ما في الانسان عقله وبه يتميز عن سائر الحيوانات فاذا عدم عقله التحق بالبهائم ، بل ربما كان حال الحيوان أصح من حاله ، وهل أذهب عقل مجنون ليلي وأضرابه إلا المشق وربما زاد جنونه على جنون غيره كما قيل :

قالوا جنت بمن تهوى فقلت لهم المشق أعظم مما بالمجانين
 المشق لا يستفيق الدهر صاحبه وإنما يصرع المجنون بالحزن
 (السابع) أنه ربما أفسد الحواس أو أقصصها إما إفساداً معنوياً أو
 صورياً ، أما الفساد المعنوي فهو تابع لفساد القلب فان القلب إذا فسد
 فسدت العين والأذن واللسان فيرى القبيح حسناً منه ومن معشوقه
 كما في المسند مرفوعاً « حبك الشيء يعني ويصم » فهو يعني عين
 القلب عن رؤية مساوي المحبوب وعيوبه فلا ترى العين ذلك ويصم
 أذنه عن الاصغاء الى العذل فيه فلا تسمع الأذن ذلك ، والرغبات تستر
 العيوب فان الراغب في شيء لا يرى عيوبه حتى إذا زالت رغبته فيه أبصر
 عيوبه . فشدة الرغبة غشاوة على العين تمنع من رؤية الشيء على ما هو
 عليه كما قيل :

هو ترك إذ عني عليها غشاوة فلما انجحت قطعت نفسي ألومها
 والداخل في الشيء لا يرى عيوبه والخارج منه الذي لم يدخل فيه
 لا يرى عيوبه ، ولا يرى عيوبه إلا من دخل فيه ثم خرج منه . ولهذا

كان الصحابة الذين دخلوا في الاسلام بعد الكفر خير من الذين ولدوا في الاسلام . قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه « إنما ينتقض عرى الاسلام عروة عروة إذا ولد في الاسلام من لا يعرف الجاهلية » وأما إفساده للحواس ظاهراً فإنه يعرض البدن ونهكه وربما أدى الى تلفه كما هو المعروف في اخبار من قتله العشق . وقد رفع الى ابن عباس وهو بعرفة شاب قد اتحل حتى عاد جلدأ على عظم فقال : ما شأن هذا ؟ قالوا به العشق فجعل ابن عباس يتعبد بالله من العشق عامة يومه (الثامن) أن العشق كما تقدم هو الافراط في المحبة بحيث يستولى المعشوق على القلب من العاشق حتى لا يخلو من تخيله وذكره والفكر فيه بحيث لا يغيب عن خاطره وذهنه ، فعند ذلك تشتغل النفس بالخواطر النفسانية فتعطل تلك القوى فيحدث بتعطيلها من الآفات على البدن والروح ما يعسر دواؤه ويتعذر فتغير أفعاله وصفاته ومقاصده ويختل جميع ذلك فيعجز البشر عن صلاحه كما قيل :

الحب أول ما يكون لجابة يأتي بها وتسوقه الاقدار
حتى اذا خاض الفتى ليج الهوى جاءت أمور لا تطاق كبار
والعشق مبادئه سهلة حلوة، وأوسطه هم وشغل قلب وسقم ، وآخره
عطب وقتل ان لم تتداركه عناية من الله ، كما قيل :
وعش خالياً فالحب أوله عنا وأوسطه سقم وآخره قتل
وقال آخر :

تولع بالعشق حتى عشق فلما استقل به لم يطلق

رأى لجة ظنها موجة فلما تمكن منها غرق
والذنب له فهو الجاني على نفسه ، وقد قعد تحت المثل السائر (يداك
أوكتا وفوك قنخ) (١)

فصل

والماشق له ثلاث مقامات: مقام ابتداء ، ومقام توسط ، ومقام انتهاء
فأما مقام ابتدائه فالواجب عليه مدافته بكل ما يقدر عليه إذا كان الوصول
إلى المشوقه متعذراً قدرأ وشرعاً . فان عجز عن ذلك وأنى قلبه إلا السفر
إلى محبوبه وهذا مقام التوسط والانتهاه فعليه كتمان ذلك وأن لا يفشي
إلى الخلق ولا يشمت بمحبوبه ولا يهتك بين الناس فيجمع بين الظلم
والشرك . فان الظلم في هذا الباب من أعظم أنواع الظلم . وربما كان
أعظم ضرراً على المشوق وأهله من ظلمه في ماله فانه يعرض المشوق
بهتك في عشقه إلى وقوع الناس فيه وانقسامهم إلى مصدق ومكذب .
وأكثر الناس يصدق في هذا الباب بأدنى شبهة وإذا قيل فلان فعل
بفلان أو بفلانة كذبه واحد وصدقه تسعمائة وتسعة وتسعون وخبر
الماشق المتهتك عن غير المتهتك عند الناس في هذا الباب يفيد القطع

(١) هذا مثل وأصله ان رجلاً كان في جزيرة من جزائر البحر فأراد أن يعبر
على زق قد قنخ فيه فلم يحسن احكامه حتى اذا توسط البحر خرجت منه الريح
ففرق فلما غشيه الموت استغاث برجل فقال له « يداك اوكتا وفوك قنخ »
يضرب لمن ينجي على نفسه . وأوكي القرية أي ربطها

واليقين بل اذا أخبرهم المقول به عن نفسه كذباً واقتراء على غيره جزموا
بصدقه جزماً لا يحتمل النقص. بل لو جمعها مكان واحد اتفاقاً جزموا
أن ذلك عن وعد واتفاق بينهما، وجزمهم في هذا الباب على الظنون
والتخيل والشبهة والالهام والاخبار الكاذبة كجزءهم بالحسيات
المشاهدة. وبذلك وقع أهل الافك في الطيبة المطيبة، حبيبة رسول الله
ﷺ، المبرأة من فوق سبع سموات بشبهة محيى صفوان بن المعطل بها
وحده خلف المسكر حتى هلك من هلك. ولولا أن تولى الله سبحانه
براءتها والنب عنها وتكذيب قاذفها لكان أمراً آخر. والمقصود أن
في اظهار المبلى عشق من لا يحل له الاتصال به من ظلمه وأذاه ما هو
عدوان عليه وعلى أهله وتريض لتصديق كثير من الناس ظنونهم فيه
فان استعان عليه بمن يستميله اليه إما برغبة أو رهبة تعدى الظلم وانتشر
وصار ذلك الوسطة ديوماً ظالماً، واذا كان النبي ﷺ قد لعن الرائش
وهو الوسطة بين الراشي والمرتشى لا يصل الرشوة فما الظن بالديوث
الواسطة بين العاشق والمعشوق في الوصلة المحرمة؟ فيساعد العاشق على ظلم
المعشوق مع غيره ممن يتوقف حصول غرضها على ظلمه في نفس أو مال
أو عرض فان كثيراً ما يتوقف حصول غرضه المطلوب على قتل نفس
يكون حياتها مانعة من غرضه. وكما قيل طل دمه (١) بهذا السبب من
زوج وسيد وقريب، وكما خبئت امرأة على بلعيا وجارية وعبد على

(١) طل دمه أي أهدر فلم يقتص به ولم تؤخذ له دية

سيدهما . وقد لعن رسول الله ﷺ من فعل ذلك وتبرأ منه . وهو من أكبر الكبائر ، وإذا كان النبي ﷺ قد نهى أن يخطب الرجل على خطبة أخيه وإن يسوم على سومه ، فكيف بمن يسعى بالتفريق بينه وبين امرأته وأمه حتى يتصل بهما ؟ وعشاق الصور ومساعدوم من الديثة (١) لا يرون ذلك ذنباً ، فإن في طلب العاشق وصل معشوقه مشاركة الزوج والسيد في ذلك من إثم ظلم الغير ما لم له لا يقصر عن إثم الفاحشة إن لم يرب عليها . ولا يسقط حق الغير بالتوبة من الفاحشة ، فإن التوبة وإن أسقطت حق الله فحق المبد باق له المطالبة به يوم القيامة . فإن من ظلم الوالد بافساد ولده وفلذة كبده ومن هو أعز عليه من نفسه ، وظلم الزوج بافساد حبيبته والجنانية على فراشه أعظم ممن ظلمه بأخذ ماله كله . ولهذا يؤذيه ذلك أعظم مما يؤذيه أخذ ماله . ولا يعدل ذلك عنده إلا سفك دمه . فياله من ظلم أعظم إثمًا من فعل الفاحشة . فإن كان ذلك حقاً لغاز في سبيل الله أوقف له الجاني الفاعل يوم القيامة وقيل له «خذ من حسناته ما شئت» كما أخبر بذلك النبي ﷺ ثم قال ﷺ «فما ظنكم؟» أي فانتظنون يبق له من حسناته ، فإن انضاف إلى ذلك أن يكون المظلوم جاراً أو ذارحماً محرم تعدد الظلم وصار ظلماً مؤكداً لقطيعة الرحم وأذى الجار . ولا يدخل الجنة قاطع رحم ولا من لا يأمن جاره بوائقه (٢) . فإن استعان العاشق على وصال معشوقه بشياطين الجن إما بسحر أو استخدام أو نحو ذلك ضم إلى الشرك والظلم كفر السحر . فإن لم يفعل هو ورضي به

(١) الديثة بفتح الدال والياء (٢) أي غوائله وشروره جمع بائنة وهي الداهية

كان راضياً بالكفر غير كاره له لحصول مقصوده . وهذا ليس بعيد من الكفر . والمقصود أن التعاون في هذا الباب تعاون على الإثم والعدوان . وأما ما يقتزن بحصول غرض العاشق من الظلم المنتشر المتعدى ضرره فأمراً لا يخفى ، فإنه إذا حصل له مقصوده من الممشوق فالممشوق أمور أخرى يريد من العاشق إعانته عليها فلا يجد من إعانته بداً فيبقى كل منهما يعين الآخر على الظلم والعدوان . فالممشوق يعين العاشق على ظلم من اتصل به من أهله وأقاربه وسيده وزوجه ، والعاشق يعين الممشوق على ظلم من يكون غرض الممشوق متوقفاً على ظلمه . فكل منهما يعين الآخر على أغراضه التي يكون فيها ظلم الناس : فيحصل العدوان والظلم للناس بسبب اشتراكهما في القبح لتعاونهما بذلك على الظلم . وكما جرت به العادة بين العاشق والممشوقين من إعانة العاشق لممشوقه على ما فيه ظلم وعدوان وبني حتى ربما يسعى له في منصب لا يليق به ولا يصلح شأنه في تحصيل مال من غير حله وفي استئثاره على غيره . فإذا اختصه بمشوقه وغيره أو تشاكيا لم يكن إلا في جانب الممشوق ظالماً كان أو مظلوماً . هذا إلى ما ينضم إلى ذلك من ظلم العاشق للناس بالتحيل على أخذ أموالهم والتوصل بها إلى مشوقه بسرقة أو غصب أو خيانة أو يمين كاذبة أو قطع طريق ونحو ذلك . وربما أدى ذلك إلى قتل النفس التي حرم الله ليأخذ ماله ليتوصل به إلى مشوقه . فكل هذه الآفات وأضعافها وأضعاف تشاكها تنشأ عن عشق الصور ، وربما حتمت على الكفر الصريح . وقد تنصر جماعة ممن نشئوا في الإسلام بسبب العشق ، كما جرى لبعض

المؤذنين حين أبصر وهو على سطح مسجد امرأة جميلة فقتن بها ونزل ودخل عليها وسألها نفسها فقالت : هي نصرانية فان دخلت في ديني تروجت بك، ففعل، ففرق في ذلك اليوم على درجة عندهم فسقط منها فمات ذكر هذا عبد الحق في كتاب العاقبة له . وإذا أراد النصراني أن ينصروا الأسير أدوه امرأة جميلة وأمروها أن تطعمه في نفسها حتى إذا تمكن حبها من قلبه بذلت له نفسها ان دخل في دينها ، فمثالك يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء . وفي العشق من ظلم كل واحد من العاشق والمعشوق لصاحبه لماوته له على الفاحشة وظلمه لنفسه فكل منهما ظالم لنفسه وصاحبه وظلمهما متعد الى الغير كما تقدم ، وأعظم من ذلك ظلمهما بالشرك فقد تضمن العشق أنواع الظلم كلها والمعشوق إذا لم يتق الله فانه يعرض العاشق للتلف وذلك ظلم منه بان يطعمه في نفسه ويتزين له ويستميله بكل طريق حتى يستخرج منه ماله ونفقه ولا يمكنه من نفسه لثلا يزول غرضه بقضاء وطره منه فهو يسومه سوء العذاب . والعاشق ربما قتل معشوقه لبشني نفسه منه ولا سيما إذا جاد بالوصال لغيره . وكم للعشق من قتييل من الجانبيين . وكم قد أزال من نعمة وأفقر من غني وأسقط من مرتبة وشدت من شمل ، وكم أفسد من أهل للرجل وولد ، فلن المرأة إذا رأت بعلها عاشقاً لغيرها اتخذت هي معشوقاً لنفسها فيصير الرجل متردداً بين خراب يته بالطلاق وبين القيادة ، فمن الناس من يؤثر هذا ومنهم من يؤثر هذا . فعلى العاقل أن يحكم على نفسه سد

باب عشق العصور لثلاث يؤذيه ويؤديه ذلك إلى الهلاك. وإلى هذه المفاسد وأكثرها أو بعضها. فمن فعل ذلك فهو المفرط بنفسه والمفرط بها فإذا هلكت فهو الذي أهلكها. فلولا تكراره النظر إلى وجه معشوقه وطعمه في وصاله لم يتمكن عشقه من قلبه. فإن أول أسباب العشق الاستحسان سواء تولد عن نظر أو سماع. فإن لم يقارنه طمع في الوصال وقارنه الإيأس من ذلك لم يحدث له العشق. فإن اقترن به الطمع فصرفه عن فكره ولم يشغل قلبه به لم يحدث له ذلك. فإن أطلع مع ذلك الفكر في محاسن المعشوق وقارنه خوف ما هو أكبر عنده من لذة وصاله إما خوف ديني كخوف النار وغضب الجبار واجتتاب الأوزار، وغلب هذا الخوف على ذلك الطمع والفكر لم يحدث له العشق فإن قاته هذا الخوف وقارنه خوف دنيوي كخوف إتلاف نفسه وماله وذهاب جاهه وسقوط مرتبته عند الناس وسقوطه من عين من يمز عليه وغلب هذا الخوف على داعي العشق دفعه. وكذلك إذا خاف من فوات محبوب هو أحب إليه وأقنع له من ذلك المعشوق وقدم محبته على محبة المعشوق اندفع عنه العشق. فإذا اتقى ذلك كله أو غابت محبة المعشوق لتلك انجذب إليه القلب بالكلية ومالت إليه النفس كل الميل

(فإن قيل) قد ذكرت آفات العشق ومضاره ومفاسده، فهل ذكرت منافع وفوائده التي من جملتها رقة الطبع وترويح النفس وخفتها وزوال تلفها ورياضتها وحملها على مكارم الأخلاق من الشجاعة والكرم والروعة ورقة الحاشية ولطف الجانب، وقد قيل ليحيى بن معاذ الرازي: إن

ابنك قد عشق فلانة . فقال : الحمد لله الذي صيره الى الطبع الآدمي . وقال بعضهم : العشق داء أفتدة الكرام . وقال غيره : العشق لا يصلح إلا لذي مروءة طاهرة وخليقة ظاهرة ، أو لذي لسان فاضل وإحسان كامل ، أو لذي أدب بارع وحسب ناصع . وقال آخر : العشق يثبت الجبان ، ويصني ذهن النبي ويسخي كف البخيل ، وينذل عزة الملوك ، ويسكن نوافر الأخلاق ، وهو أنيس من لا أنيس له ، وجليس من لا جليس له . وقال آخر : العشق يزيل الأثقال ، ويلطف الروح ، ويصني كدر القلب ، ويوجب الارتياح لأفعال الكرام ، كما قيل :

سيهلك في الدنيا شقيق عليكم إذا غاله من حادث الحب غائله
كريم يبيت السر حتى كأنه إذا استفهموه عن حديثك جاهله
يود بأن يمسي سقيماً لعلها إذا سمعت عنه بشكوى ترأسله
ويهتز للمعروف في طلب العلي لتحمد يوماً عند ليلى شمائله
فالعشق يحمل على مكارم الأخلاق . وقال بعض الحكماء : العشق يروض النفس ويهذب الأخلاق ، إظهاره طبعي ، واضماره تكلفي . وقال الآخر : من لم يتبهج نفسه بالصوت الشجي والوجه البهي فهو فاسد المزاج يحتاج الى علاج . وأنشد في ذلك المعنى :

إذا أنت لم تعشق ولم تدر ما الهوى فمالك في طيب الحياة نصيب
وقال آخر .

إذا أنت لم تعشق ولم تدر ما الهوى فقم واعتلف تبنا فانت حمار
وقال آخر :

إذا أنت لم تشق ولم تدر ما الهوى فكن حجراً من يابس الصخر جليداً
وقال بعض العشاق أُولي العفة والصيانة: العشاق إذا عَفُوا تَشْرِفُوا وإذا
عَشَقُوا تَظْفَرُوا. وقيل لبعض العشاق: ما كنت تصنع بمن تهوى
لو ظفرت به؟ فقال: كنت أمتع طرفي بوجهه وأروح قلبي بذكره
وحديثه، وأستر منه ما لا أحب كشفه، ولا أصير بقبیح الفعل إلى
ما ينقص عهدي، ثم أنشد:

أخلو به فأعف عنه تكراً خوف الديانة لست من عشاقه
كالماء في يد صائم يلتذمه ظمناً فيصبر عن لذيذ مذاقه

وقال أبو اسحق بن إبراهيم: أرواح العشاق عطرة لطيفة، وأبدانهم
رقية خفيفة، نزهتهم الموانسة، وكلامهم يحیی موات القلوب، ويزيد في
العقول. ولولا العشق والهوى لبطل نعيم الدنيا. وقال آخر: العشق
للأرواح بمنزلة الغذاء للأبدان. إن تركته ضرك، وإن أكرثت منه
قتلك. وفي ذلك قيل:

خليلي إن الحب فيه لناداة وفيه شقاء دائم وكروب
على ذاك ما عيش يطيب بغيره ولا عيش إلا بالحبيب يطيب
ولا خير في الدنيا بغير صباة ولا في نعيم ليس فيه حبيب

وذكر الخرائطي عن أبي غسان قال: مر أبو بكر الصديق رضي
الله عنه بجارية وهي تقول:

وهويته من قبل قطع تمنائي متميلاً مثل القضيب الناعم

فسألها: أحرّة أنت أم مملوكة؟ قالت: بل مملوكة. فقال: أتوهين؟
فتلكأت. فأقسم عليها. فقالت:

وأنا التي لعب الهوى بفؤادها قتلت بحب محمد بن القاسم
فاشتراها من مولايها وبعت بها إلى محمد بن القاسم بن جعفر بن أبي
طالب فقال: هؤلاء والله قتن الرجال. وكم والله قد مات بهن كريم،
وعطب بهن سليم. وجاءت جارية إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه تستدعي
على رجل من الأنصار فقال لها عثمان: ما قصتك؟ قالت: كلفت يا أمير
المؤمنين بآبن أخيه، فأتته أداعبه. فقال له عثمان: إما أن تهبط إلى ابن
أخيك أو أعطيتك ثمنها من مالي. فقال: أشهدك يا أمير المؤمنين أنها له.
ونحن لا ننكر فساد العشق الذي يتعلق به فعل الفاحشة بالمعشوق،
ولمّا الكلام في العشق العفيف من الرجل الظريف الذي يأتي له إيمانه
ودينه وعفته ومروءته أن يفسد ما بينه وبين الله وما بينه وبين معشوقه
بالحرام. وهذا عشق السلف الكرام والأئمة الاعلام. فهذا عبد الله ابن
عبد الله بن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة عشق حتى اشتهر أمره
ولم ينكر عليه وعد ظالماً من لاهه، ومن شعره:

كتمت الهوى حتى أضربك الكم	ولامك أقوام ولومهم ظلم
قم (١) عليك الكاشحون وقبلهم	عليك الهوى قد نهم ما ينفع الكم
فأصبحت كالنمري اذ مات حسرة	على أثر هند أو كمن شفه (٢) مقم
تجنببت إتيان الحبيب تأثماً	ألا إن هجران الحبيب هو الائم

(١) نعم الحديث أقفاه (٢) شفه أي هزله حتى صار نحيلاً

فلنق هجره فند كنت تزيمته رشده. ألا يا ربما كذب نزع
وهذا عمر بن عبد العزيز وعشتم بخارية مرأته فاطمة بنت عبد الملك
ابن مروان وتدمته تدمرة. وكانت جارية بارعة الجمال وكان معجباً بها
وكان يخالها من امرأته ويحرص على أن تهبها له فتأني ولم تزل الجارية في
نفس عمر. فلما استخف أمرت فاطمة بالجارية فأصلحت وكانت مثلاً
في حسنها وجمالها ثم دخلت على عمر. وقالت: يا أمير المؤمنين إنك
كنت معجباً بخاريتي فلانة فسألتني أن أعهبها لك فأيت عليك، والآن
فقد طابت نفسي لك يا. فلما تأملت له ذلك استبان الفرح في وجهه
وقال: عجبني بها علي. فلما دخلت بها غايه زداد بها عجباً وقال: لها ألقى
ثيابك، قطعت. ثم قل لها: سئى رسلك، أخبريني لمن كنت؟ ومن
أين صرت لفاطمة؟ فذات: أغرم الحجاج عملاً بالكوفة ملاً
وكنت في رفيته ذلك. ذات: تأخذني وبعثني إلى عبد الملك فوهبني
لفاطمة. قال: افعل ذات الحار. ذات: نعم. ثم زعل ترك ولداً؟ قالت:
نعم. قال: فاحار. ذات: قالت: سيئة. ذات: ممدى عليك ثيابك وانتهي
إلى مكانك. ثم كتب إلى عامله على العراق أن ابعث إلى فلان بن فلان
على البريد، فلما قدم قال له: أرفع إلي جميع ما أغرمه الحجاج لا ييك،
فلم يرفع إليه شيئاً إلا دمنه إليه، ثم أمر بالجارية فدفعته إليه، ثم قل له:
إليك وإياها فمض أباه. د. رقع بها. نذر الغلام هي لك يا أمير المؤمنين،
قال لا حاجة لي بها. ذات: فأنه في. ذات: لست إذاً ممن نهى نفسه عن

الهموى ، فلما عزم الفقى على الانصراف قالت : أين وجدك بي يا أمير المؤمنين ؟ قال : على حاله ، ولقد زاد بي . ولم تزل الجارية فى نفس عمر حتى مات رحمه الله . وهذا أبو بكر بن محمد بن داود الظاهري العالم المشهور فى فنون العلم من الفقه والحديث والتفسير والأدب ، وله قول فى الفقه وهو من أكابر العلماء ، وعشقه مشهور ، قال نبطويه : دخلت عليه فى مرضه الذى مات فيه فقلت : كيف نبذك ؟ قال : حب من تعلم أورثنى ما ترى . فقلت : وما ينك من الاستمتاع به مع القدرة عليه ؟ فقال : الاستمتاع على وجهين : أحدهما

النظر المباح ، والآخر اللذة المحظورة . فاما النظر المباح فهو الذى أورثنى ما ترى . وأما اللذة المحظورة فيمنعنى منها ما حدثنى أبي حدثنا سويد بن سعيد حدثنا على بن مسهر عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما يرفعه « من عشق وكنم وعف وصبر غفر الله له وأدخله الجنة » ثم أنشد :

انظر الى السحر يجري من لواظله وانظر الى شعرات فوق عارضه
وانظر الى شعرات فوق عارضه كأنهن نعال دب فى عاج
ثم أنشد :

ما لهم أنكروا سواداً بخديه ولا ينكرون ورد الفصوص
ان يك عيب خده بدو لشعر فعيب العيون شعر الجفون
فقلت له نفيت القياس فى الفقه وأثبتته فى الشعر ؟ فقال : غلبة الوجد

(١) الدعي سواد العينين مع سعتها وطرف ساج أي ساكن

وملكة الوجه النفس (١) دعت اليه ، ثم مات من ليلته . وبسبب معشوقه صنف كتاب الزهرة . ومن كلامه فيه « من يئس ممن يهواه ولم يمت من وقته سلاه . وذلك ان أولدواع الناس تأتي القلب وهو غير مستعد لها فأما الثانية فاتها » تأتي القلب وقد وطأت لها الروعة » والتقى هو وأبو العباس ابن شريح في مجلس أبي الحسن على بن عيسى الوزير فتناظرا في مسألة من الأيلاء فقال له ابن شريح : أنت بأن تقول . من دامت لحظاته كثرت حسراته أحزنك منك بالكلام على الفقه . فقال : الآن كان ذلك فاني أقول :

أثره في روض المحاسن مقلتي	وأمنع نفسي أن تنال محرما
وأحمل من ثقل الهوى مآلو أنه	يصب على الصخر الأصم تهديما
وينطق ربي عن ترجم خاطري	فلولا اختلاس وده لتكلمنا
رأيت الهوى دعوى من الناس كلهم	فلمست أري ودأ صحيجا مسلما

فقال له أبو العباس بن شريح بم تفخر علي ؟ ولو نأت لفلت :

مطامعه كالشهد في نفاه	قد بت أمنعه لنيز سناه (٢)
بصباة وبحسنه وحديثه	وأثره اللحظات عن وجنته
حتى اذا ما الصبح لاح عموده	ولى بخاتم ربه وبراه (٣)

فقال أبو بكر : يحفظ عليه الوزير ما أفر به حتى يقيم شاهدين على انه ولى

(١) كذا ولعله وملكة وجه لنفس الخ أي تأثره من ذلك الوجه الحسن الذي ملكه (٢) جمع سنة وهي النوم (٣) أي كما رآه لم يمس بسوء . أو يبرأه

بختامه وبراءته . قتال ابن شريح : يلزمي في هذا ما يلزمك في قولك :
أثره في روض المحاسن مقلتي وأمنع نفسي أن تنال محرما
فضحك الوزير وقال : لقد جعبتما لطفًا وظرفًا . ذكر ذلك أبو بكر الخطيب
في تاريخه . وجاءته يومًا فتيا مضمونها .

يا بن داود يافنيه المراق أفتنا في نواتر الأحداق
هل عليها بما أتت من جناح أم حلال لها دم المشاق ؟
فكتب تحت اليتين بخطه :

عندي جواب سائل الدساق فاسمعه من قرح الحشا (٢) مشتاق
لما سئلت عن الهوى هيجني وأرقت دمه لم يكن مهراق
إن كان معشوقًا يمدب ضارًا كاذب المعاذب أنعم المشاق

قال صاحب كتاب المنازل الإجاب . نسأله : محمود بن سليمان
ابن مهدي صاحب كتاب الانشاء . وقت في جواب اليتين على قافيتهما
بحيثا للسائل :

قل لمن جاء سائلًا عن خاتك من يابن في دم " شاق
ماتلى السيف في الدمام جناح انت ثني الدمدوم من ان
وسيوف الاحاظ أرى بأن ترفع عما بينك وبين المشاق
انما كل من قتل شهيد وهذا يفني لنا وهو باق

(١) بضم الفاء وسكون الباء (؟) قرح بفتح الهمزة وكسر الراء على وزن
فعل أي جريح الحما

ثم اقتطع الصوت فلم أدر من أين جاء ، واذا به قد عاد البكاء .
والأئين ثم أنشد يقول :

أشجاك من ريا خيال زائر	والليل مسود النوائب عاكر
واعتادمهجتك الهوى برشيشة	واهتاج مقلتك الخيال الزائر
ناديت ريا والظلام كأنه	يم (١) تلاطم فيه موج زاخر
والبدري يسري في السماء كأنه	ملك ترجل والنجوم عساكر
وترى به الجوازاء ترقص في الدجى	رقص الحبيب علامسكر طاهر
ياليل طلعت علي حب مائه	إلا الصباح مساعد وموآزر
فاجابني متحتف أفتك واعلمن	أن الهوى لهو الهوان الحاضر

قال : وكنت ذهبت عند ابتدائه بالآيات فلم ينتبه الا وأنا عنده ،
فرايت شابا مقبلاً شابه قد خرق النعم في خده خرقين ، فسلمت عليه
فقال : إجلس ، من أنت ؟ فقلت : عبد الله بن معمر القيسى . قال : ألك
حاجة ؟ قلت . نعم . كنت جالسا في الروضة فراعنى الا صوتك ،
فبنفسي أفديك ، فما الذى تجده ؟ فقال . أنا عتبة بن الحباب بن المنذر بن
الجوح الأنصاري ، غدوت يوما إلى مسجد الأحزاب فصليت فيه ثم
اعتزلت غير بعيد فاذا بنسوة قد أقبلن يتهادين مثل القطا ، وإذا فى
وسطهن جارية بديعة الجمال كاملة الملاحه ، فوقفت علي وقالت . يا عتبة
ما تقول فى وصل من يطلب وصلك ؟ ثم تركتني وذهبت فلم أسمع لها

خبراً ولم أف لها على أثر ، فانا حيران أنتقل من مكان الى مكان . ثم انصرع وأكب منشياً عليه ، ثم أفاق كأنما صبغت وجنتاه بورس (١) ثم أنشد يقول :

أراكم بقلبي من بلاد بعيدة فيا هل تروني بالفؤاد على بعدى
فؤادى وطرفى بأسفان عليكم وعندكم روحي وذكركم عندي
ولست ألد العيش حتى أراكم ولو كنت في الفردوس من جنة الخلد

فقلت . يابن أخى تب الى ربك واستغفره من ذنبك ، فين يديك هول المطلع . فقال : ما أنا بسال حتى يذرب العارضان فلم أزل معه حتى طلع الصباح ، فقلت : قم بنا الى مسجد الأحزاب فلعل الله أن يكشف كربتك فقال ، أرجو ذلك ان شاء الله يركة طاعتك ، فذهبنا حتى أتينا مسجد الأحزاب فسمعته يقول :

يا للرجال ايوم الأربعاء أما ينفك يحدث لي بعد انتهى (٢) طربا
ما إن يزال غزال منه يقاتنى يأتي الى مسجد الأحزاب متقباً
يخبر الناس أن الأجر همته وما أتى طالباً للأجر محتسباً
لو كان يبني ثواباً مأتى صلفاً (٣) مضمخاً بفيت المسك محتضباً

ثم جلسنا حتي صلينا الظهر فاذا بالنسوة قد أقبلن وليست اجارية فيهن . فوقفن عليه وقان له . يا عتبة ما ظنك بإثابة وصلاح وكاسفة بالاك؟

١ نبت أصغر يعرف الآن بالكركم ٢ انتهى العقل ٣ الصلف هو من يدعي اللطف والظرف في تكبر

الرسول ﷺ ، فلن الخطبة منهم ؟ قال : لعتبة . قالت . والله لقد سمعت عن عتبة هذا أنه يني عما وعد ويدرك اذا قصد . فقال : أقسمت لا أزوجهك إياه أبداً ، ولقد نعى الي بعض حديثك معه . فقالت : ما كان ذلك ، ولكن إذ أقسمت فإن الانصار لا يردون رداً قبيحاً فأحسن لهم الرد . فقال : بأي شيء ؟ قالت أغلظ عليهم المهر فانهم قوم يرجعون ولا يحييون . فقال ما أحسن ما قلت ، فخرج مبادراً عليهم فقال : إن فتاة الحبي قد اجابت ، ولكني أريد لها مهر مثلاً ، فن القائم به ؟ فقال عبد الله بن معمر : أنا قتل ما شئت ، فقال : ألف مثقال من الذهب ومائة ثوب من الأبراد وخمسة أكرسة من عنبر (١) فقال عبد الله : لك ذلك كله فهل أجبت ؟ قال : نعم قال عبد الله فأقنعت قراً من الانصار الى المدينة فأتوا بجميع ما طلب ثم صنعت الوليمة فأقننا على ذلك أياما ، ثم قال : خذوا فئاتكم وانصرفوا مصاحيين . ثم حملها في هودج وجعلها بثلاثين راحلة من المتاع والتحف فودعناه وسرنا حتى إذا بقي ينسنا وبين المدينة مرحلة واحدة خرج علينا خيل تريد الغارة ، أحسبها من سليم ، فحمل عليها عتبة فقتل منهم رجالاً وجندل منهم آخرين ثم رجع وبه طعنة تقور دما فسقط الى الارض وأثانا نجدة فطردت الخيل عنا وقد قضى عتبة نجه ، فقلنا : واعتباه فسمعنا الجارية فألقت نفسها عن البعير وجعلت تصيح بحرقة وأنشدت :

تصبر لا إني صبرت وإنما أعلل قسي انها بك لاحقة

(١) كذا وله أكياس من عنبر

فلو أنصفت روجي لكنت الى الردي
 أمامك من دون البرية سابقة
 فما أحد بعدي وبمذك منصف
 خيلا ولا نفس لنفس موافقة

ثم شهقت وقضت نجحها فاحفرنا لها قبرا واحدا ودفناها فيه ، ثم رجعت
 الى المدينة فأقامت سبع سنين ، ثم ذهبت الى الحجاز ووردت المدينة فقلت
 والله لآتين قبر عتبة أزوره فأثبتت القبر فاذا عليه شجرة عليها عصائب
 حمر وصفر فقلت لأرباب المنزل : ما يقال لهذه الشجرة ؟ قالوا شجرة
 العروسين

ولو لم يكن في العشق من الرخصة المخالفة للتشديد إلا الحديث
 الوارد بالحسن من الأسانيد ، وهو حديث سويد بن سعيد عن علي بن مسهر
 عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس يرفعه « من عشق وعف
 وكنم فأت فهو شهيد » ورواه سويد أيضا عن ابن مسهر عن هشام
 ابن عمرو عن أبيه عن عائشة مرفوعا . ورواه الخطيب عن الأزهري
 عن المعافي بن زكريا عن عطبة عن ابن الفضل عن أحمد بن مسروق
 عنه . ورواه الزبير بن بكار عن عبد العزيز الماجشون عن عبد العزيز بن
 أبي حاتم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس . وهذا سيد الأولين
 والآخرين ورسول رب العالمين ﷺ نظر الى زينب بنت جحش رضي
 الله عنها فقال « سبحان مقلب القلوب » وكانت تحت زيد بن حارثة مولاه
 فلما لم يطلقها قال له « اتق الله وأمسك عليك زوجك » فلما طلقها زوجها الله

سبحانه من رسوله ﷺ من فوق سبع سموات فكان هو وليها وولي
 ترويحها من رسول الله ﷺ وعقد عقد نكاحها فوق عرشه وأنزل على
 رسوله ﷺ (١) (وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك
 زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق
 أن تخشاه) وهذا داود نبي الله عليه السلام لما كان تحته تسعة وتسعون
 امرأة ثم أحب تلك المرأة وتزوجها وأكمل بها المائة قال الزهري: أول
 حب كان في الاسلام حب النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها، وكان مسروق
 يسميها حبيبة رسول رب العالمين ﷺ، وقال أبو القيس مولى عبد الله
 ابن عمرو: أرسلني عبد الله بن عمرو الى أم سلمة أسألهما، أكان رسول
 الله ﷺ يقبل أهله وهو صائم؟ فقلت: لا. فقال إن عائشة رضي الله
 عنها قالت: كان النبي ﷺ يقبلها وهو صائم، فقلت أم سلمة رضي الله
 عنها. إن النبي ﷺ كان إذا رأى عائشة لم يتمالك نفسه عنها. وذكر سعيد
 ابن إبراهيم عن عامر بن سعيد عن أبيه، قال: كان إبراهيم خليل الله يزوره
 جبرائيل في كل يوم من الشام على البراق من شفقه به وقلة صبره عنه. وذكر
 الخرائطي أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما استرى جارية رومية فكان
 يحبها حبا شديدا فوَقعت ذات يوم عن بغلة له فجعل يمسح التراب عن
 وجهها ويفديها ويقبلها وكانت تكثر من أن تقول له يابطرون أنت
 قالون تعني يامولاي أنت جيد. ثم أنها هربت منه فوجد عليها وجدا
 شديدا فقال:

قد كنت أحسبني قالون فأنصرفت قال يوم أعلم أني غير قالون
قال أبو محمد بن حزم. وقد أحب من الخلفاء الراشدين والائمة المهتدين كثير
وقال رجل لعمر بن الخطاب رضى الله عنه . يا أمير المؤمنين رأيت امرأة
فمشقتها ، فقال : ذلك ملا يملك

فالجواب وبالله التوفيق : أن الكلام في هذا الباب لا بد فيه من
التمييز بين الواقع والجائز، والنافع والضار ولا يستعمل عليه بالنم والانكار
ولا بالمدح والقبول من حيث الجملة، وإنما يتبين حكمه وينكشف أمره
بذكر متعلقه، وإلا فالعشق من حيث هو لا يحمد ولا يذم . ونحن
نذكر النافع من الحب والضار والجائز والحرام :

اعلم أن أرفع المحبة على الإطلاق وأوجبها وأعلاها وأجلها محبة
من جبلت القلوب على محبته وفطرت الخليفة على تألهه ، وبها قامت
الارض والسماوات ، وعليها فطر المخلوقات ، وهي سر شهادة أن لا إله
إلا الله ، فإن الآله هو الذي تأله القلوب بالمحبة والاحلال والتعظيم
والذل والخضوع وتمبده ، والعبادة لا تصح إلا له وحده ، والعبادة هي
كمال الحب مع كمال الخضوع والذل . والشرك في هذه العبودية من أظلم
الظلم الذي لا يغفره الله . والله سبحانه يحب لذاته من سائر الوجوه .
وما سواه فأنما يحب تبعاً لمحبهته . وقد دل على وجوب محبته سبحانه جميع
كتبه المنزلة ودعوة جميع رسله صلى الله عليهم وسلم أجمعين وفطرته
التي فطر عليها عباده وما ركب فيهم من العقول وما أسبغ عليهم من
النم . فإن القلوب بفطوره مجبولة على محبة من أنعم عليها وأحسن إليها

فكيف بمن كل الاحسان منه وما بخلقه جميعهم من نعمة فنه وحده لا شريك له ، كما قال تعالى (١) (وما بكم من نعمة فمن الله — الآية) وما تعرف به الى عبادته من أسمائه الحسنى وصفاته العلى ، وما دلت عليه آثار مصنوعاته من كماله ونهاية جلاله وعظمته والمحبة لها داعيا الجلال والجمال ، والرب تعالى له الكمال المطلق من ذلك ، فانه جميل يحب الجمال بل الجمال كله له والجمال كله منه ، فلا يستحق أن يحب لذاته من كل وجه سواء ، قال الله تعالى (٢) (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) وقال تعالى (٣) (يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه — الآية) والولاية أصلها الحب فلا موالاة إلا بحب كما ان العداوة أصلها البغض والله ولي الذين آمنوا وهم أوليائه ، فهم يوالونه بحبهم له وهو يوالهم بحبته لهم ، فانه يوالى عبده المؤمن بحسب محبته له . ولهذا أنكر سبحانه على من اتخذ من دونه أولياء ، بخلاف من والى أولياءه فانه لم يتخذهم من دونه ، بل موالاه لهم من تمام موالاته تعالى . وقد أنكر على من سوى يئنه وبين غيره في المحبة وأخبر أن من فعل ذلك فقد اتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ، وأخبر عن سوى يئنه وبين الانداد في المحبة انهم يقولون في النار لمعبودهم (٤) (تالله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم برب العالمين) وبهذا التوحيد في المحبة أرسل الله سبحانه جميع رسله صلى الله

(١) في سورة النحل (٢) في سورة آل عمران (٣) في سورة المائدة

(٤) في سورة الشعراء

عليهم وسلم وأنزل جميع كتبه وأطبقت عليه دعوة جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام من أولهم إلى آخرهم ، ولأجله خلقت السموات والأرض والجنة والنار فجعل الجنة لأهل هذا التوحيد والنار للمشركين به وفيه . وقد أقسم النبي ﷺ أنه « لا يؤمن عبد حتى يكون الرسول أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » فكيف بحبة الرب جل جلاله؟ وقال لعمر بن الخطاب رضي الله عنه « لا حتى أكون أحب إليك من نفسك » أي لا يؤمن حتى تصل محبتك لي إلى هذه الغاية . فإذا كان النبي ﷺ أولى بنا من أنفسنا بالحبة ولو أزمها ، أفليس الرب جل جلاله وتقدس أسأوه وتبارك اسمه وتعالى جده ولا إله غيره أولى بمحبته وعبادته من أنفسهم؟ وكل ما وصل منه إلى عبده المؤمن يدعو إلى محبته ومحبة ما يحبه وكرهه ما يكرهه، فعطائه ومنعه ومعافاته وابتلائه وقبضه وبسطه وعدله وفضله وإماتته وإحيائه ولطفه وبره ورحمته وإحسانه وستره وعفوه وحلمه وصبره على عبده وإجابته لدعائه وكشف كربه وإغاثته لطفته وتفرج كربه من غير حاجة منه إليه بل مع غناه التام عنه من جميع الوجوه ، كل ذلك داع للقلوب إلى تأله ومحبه ، بل تمكينه عبده من معصيته وإعاقته عليها وستره حتى يقضي وطره منها وكلائته وحراسته له . وهو يقضي وطره من معصيته وهو يمينه ويستعين عليها بنعمه من أقوى الدواعي إلى محبته ، فلو أن مخلوقا فعل بمخلوق أدنى شيء من ذلك لم يملك قلبه عن محبته ، فكيف لا يحب العبد بكل قلبه وجوارحه من يحسن إليه على الدوام بعدد الانتماس ، مع إساءته؟ نفيده إليه نازل ، وشره إليه صاعد ،

يتحجب اليه بنعمه وهو غنى عنه ، والمبد يتبغض اليه بالمعاصي وهو فقير اليه . فلا إحسانه وبره وإنعامه عليه يصده عن معصيته ، ولا معصيته العبد ولؤمه يقطع إحسان ربه عنه . فَأَلَا مَ اللّٰهُمَّ تَخْلِفِ الْقُلُوبَ عَنْ حُبِّهِ مِنْ هَذَا شَأْنَهُ وَتَمْلِكْهَا بِحُبِّهِ سِوَاهُ ، وَأَيضاً فَكُلِّ مَنْ تَحِبُّهُ مِنْ الْخَلْقِ أَوْ يُحِبُّكَ إِنَّمَا يَرِيدُكَ لِنَفْسِهِ وَغَرَضُهُ مِنْكَ . وَالرَّبُّ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَرِيدُكَ لَكَ كَمَا فِي الْأَثَرِ الْأَكْمَى «عَبْدِي كُلِّ يَرِيدُكَ لِنَفْسِهِ وَأَنَا أَرِيدُكَ لَكَ» فَكَيْفَ لَا يَسْتَحْيِي الْعَبْدُ أَنْ يَكُونَ رَبُّهُ لِهَذِهِ الْمَنْزِلَةِ وَهُوَ مُعْرَضٌ عَنْهُ مُشْغُولٌ بِحُبِّ غَيْرِهِ وَقَدْ اسْتَرْقَ قَلْبُهُ فِي حُبِّهِ مَا سِوَاهُ . وَأَيضاً فَكُلِّ مَنْ تَعَامَلُهُ مِنْ الْخَلْقِ إِنْ لَمْ يَرْجِ عَلَيْكَ لَمْ يَمَأْمَكَ ، وَلَا يَبْدُلُهُ مِنْ نَوْعٍ مِنْ أَنْوَاعِ الرِّيحِ وَالرَّبُّ تَعَالَى إِنَّمَا يَمَأْمَكَ لَتَرْجِ أُنْتِ عَلَيْهِ أَعْظَمُ الرِّيحِ وَأَعْلَاهُ . فَالْذِّمُّ بِعَشْرَةِ أَمْثَالِهِ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضَمَفَ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ ، وَالسَّيِّئَةُ بِوَاحِدَةٍ وَهِيَ أَسْرَعُ شَيْءٍ عَمَواً . وَأَيضاً فَهُوَ سَبْحَانَهُ خَلَقَكَ لِنَفْسِهِ وَكُلَّ شَيْءٍ خَلَقَ لَكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . فَمَنْ أَوَّلَى مِنْهُ بِاسْتِفْرَاحِ الْوَسْعِ فِي حُبِّهِ وَيَذَلُّ الْجَهْدَ فِي مَرْضَاتِهِ ؟ وَأَيضاً فَطَالِبُكَ بِلِ مَطَالِبِ الْخَلْقِ كَالْهِمِّ جَمِيعاً لَدَيْهِ وَهُوَ أَجُودُ الْأَجُودِينَ وَأَكْرَمُ الْأَكْرَمِينَ . وَيُعْطِي عَبْدَهُ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَ . فَوْقَ مَا يُؤْمَلُهُ . يُشْكُرُ عَلَى الْقَلِيلِ مِنَ الْعَمَلِ وَيَنْمِيهِ . وَيَغْفِرُ الْكَثِيرَ مِنَ الزَّلَالِ وَيَعْوَهُ . وَيُسْأَلُهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ . لَا يَسْغُلُهُ سَمْعٌ عَنْ سَمْعٍ وَلَا يَنْطَلِقُهُ كَثْرَةُ الْمَسَائِلِ . وَلَا يَتَبَرَّمُ بِالْحَاحِ الْمَلْحِينِ . بَلْ يُحِبُّ الْمَلْحِينَ فِي الدُّعَاءِ وَيُحِبُّ أَنْ يُسْتَلَّ وَيُفَضَّلَ إِذَا لَمْ يُسْتَلَّ . فَبَسْتَحْيِي مَنْ عَبْدُهُ حَيْثُ لَا يَسْتَحْيِي الْعَبْدُ مِنْهُ وَيُسْتَرَهُ

حيث لا يستر نفسه ويرحمه حيث لا يرحم نفسه دعاه بنعمته وإحسانه وناداه إلى كرامته ورضوانه. فأتى. فأرسل رسله صلى الله عليه وسلم في طلبه، وبعث معهم إليه عهده ثم نزل سبحانه بنفسه وقال (١) « من يسأني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له » أدعوك للوصل فتأتي، أبعث رسلي في الطلب، أنزل إليك بنفسي، ألقاك في النوم، وكيف لآحب القلوب من لا يأتي بالحسنات إلا هو، ولا يذهب بالسبئات إلا هو، ولا يجيب الدعوات ويقبل العثرات، ونفخ الخطيئات، ويستر العورات، ويكشف الكربات، وينفي اللهفات. ونبيل الطلبات سواء؟ فهو أحق من ذكر. وأحق من شكر. وأحق من حمد. وأحق من عبد، وأنصر من ابني. وأراف من ملك. وأجود من سئل. وأوسع من أعطى. وأرحم من استرحم. وأكرم من قصد. وأعز من التحي إليه. وأكفى من توكل عليه. أرحم بعبده من الوالدة بولدها، وأشد فرحاً بتوبة عباده التائبين من الفاقد لراحته التي عليها طعامه وشرابه في الأرض المهلكة أذ ينس من الحياة فوجدتها. وهو الملك فلا شريك له. والفرد فلا ند له. كل شيء هالك إلا وجهه. لن يطاع إلا بأذنه. ولن يعصى إلا بعلمه. يطاع في شكر. وبتوقيفه ونعمته أطيع ويمصى فيغفر ويمفو وحقه أضيع. فهو أقرب شهيد وأدنى حفيظ. وأوفى وفي بالمهد. وأعدل قائم بالقسط. حال دون النفوس وأخذ بالنواصي. وكتب الآثار. ونسخ الآجال. فالقلوب له مفضية والسر عنده علانية. والعلاية والغيوب لديه مكشوف. وكل

(١) كما في الصحيحين « ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا فيقول الخ »

كمال اللذة في الحب بكل المحبوب في نفسه وكمال محبته ٣١٧

أحد اليه ملهوف ، وغنت الوجوه (١) لنور وجهه وعجزت القلوب عن إدراك كنهه، ودلت الفطرة والادلة كلها على امتناع مثله وشبهه ، أشرفت لنور وجهه الظلمات ، واستنارت له الارض والسموات ، وصلحت عليه جميع المخلوقات ، لا ينام ولا ينبغي له أن ينام ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجاب النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه (٢) ما انتهى اليه بصره من خلقه ما اعتاض بأذى حبه لسواءه من عوض ولو ملك الوجود بأسره

فصل

وهنا أمر عظيم يجب على الایبب الاعتناء به وهو أن كمال اللذة والسرور والفرح ونعيم القلب وابتهاج الروح تابع لأمرين : أحدهما كمال المحبوب في نفسه وجماله وأنه أولى بإيثار المحبة من كل ما سواه . والامر الثاني كمال محبته واستفراغ الوسع في حبه وإيثار قربه والوصول اليه على كل شيء . وكل عاقل يعلم أن اللذة بمحصول المحبوب بحسب قوته ومحبته ، فكلما كانت المحبة أقوى كانت لذة المحبة أكمل . فلهذا من اشتد ضمؤه بإدراك الماء الزلال ومن اشتد جوعه بأكل الطعام الشهوي ونظائر ذلك على حسب شوقه وشدة إرادته ومحبته . فإذا عرفت هذا فاللذة والسرور

(١) خضعت وذلت (٢) سبحات بفتح السين وضم الباء أى لو انكشف من أنوار الله التي تحجب العباد عنه شيء لمهلك كل من وقع عليه ذلك النور كما خر موسى صمقاً (الجواب الكافي - ٤١)

والفرح أمر مطلوب في نفسه بل هو مقصود كل حي وعاقل ، وإذا كانت اللذة المطلوبة في نفسها فهي تدم إذا أعقبت ألماً أعظم منها أو منعت لتخير أمنها وأجل . فكيف إذا أعقبت أعظم الحسرات وفوت أعظم اللذات والمسرات ؟ وتحمد إذا أعانت على لذة عظيمة دائمة مستمرة لا تنفيس فيها ولا نكد بوجه ما ، وهي لذة الآخرة ونعيمها وطيب العيش فيها . قال تعالى (١) (بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى) وقال السحرة لفرعون لما آمنوا (٢) (اقض ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة الدنيا) الآية . والله سبحانه وتعالى خلق الخلق لينيلهم وينيل من أطاعه هذه اللذة الدائمة في دار الخلد . وأما الدنيا فنقطعة ولذاتها لا تصفو أبداً ولا تدوم بخلاف الآخرة فإن لذاتها دائمة ونعيمها خالص من كل كدر وألم . وفيها ما تشتهيہ الانفس وتلذذ العين مع الخلود أبداً ، فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين . بل فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . وهذا المعنى الذي قصده الناصح لقومه (٣) بقوله (يا قوم اتبعون أهدكم سبيل الرشاد يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع وإن الآخرة هي دار القرار) فأخبرهم أن الدنيا متاع يستمتع بها إلى غيرها وإن الآخرة هي المستقر . وإذا عرفت أن لذات الدنيا متاع وسبيل إلى لذات الآخرة ولذلك ما خلقت الدنيا لذاتها . فكل لذة أعانت على لذة الآخرة وأوصات إليها لم يذم تناولها بل يحمد بحسب إيصالها إلى لذة الآخرة . إذا عرف

١ في سورة الاعلى ٢ في سورة طه ٣ هو الذي آمن من آل فرعون والآية في سورة غافر

هذا فأعظم نعم الآخرة ولذاتها النظر الى وجه الله جل جلاله وسماع كلامه والقرب منه . كما ثبت في الصحيح في حديث الرؤية « فو الله ما أعظم شيئاً أحب اليهم من النظر اليه » وفي حديث آخر « إنه اذا تجلى لهم ورأوه نسوا ما هم فيه من النعيم » وفي النسائي ومسنده الامام أحمد من حديث عمار بن ياسر رضي الله عنه عن النبي ﷺ في دعائه « واسألك اللهم لذة النظر الى وجهك الكريم والشوق الى لقائك » وفي كتاب السنة لعبد الله بن الامام أحمد مرغوعاً « كأن الناس يوم القيامة لم يسموا القرآن من الرحمن فاذا سمعوه من الرحمن فكأنهم لم يسموه قبل ذلك » فاذا عرف هذا فأعظم الاسباب التي تحصل هذه اللذة هو أعظم لذات الدنيا على الاطلاق وهي لذة معرفته سبحانه ولذة محبته فان ذلك هو لذة الدنيا ونعيمها العالي ونسبة لذاتها الفانية اليه كغلة في بحر . فان الروح والقلب والبدن انما خلقت لذلك . فأطيب ما في الدنيا معرفته سبحانه ومحبته ، وألذ ما في الجنة رؤيته ومشاهدته ، فحبه ومعرفته قرة العيون ولذة الارواح وبهجة القلوب ونعيم الدنيا وسرورها واللذة القاطنة عن ذلك تنقلب آلاماً وعذاباً ويبقى صاحبها في المعيشة الفناء . فليست الحياة الطيبة الا بالله . وكان بعض المحبين تمر به أوقات فيقول : إن كان أهل الجنة في نعيم مثل هذا ، إنهم لفي عيش طيب . وكان غيره يقول : لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه لجاللونا عليه بالسيوف . وإذا كان صاحب المحبة الباطلة التي هي عذاب قلب المحب يقول في حاله : وما الناس إلا العاشقون ذوو الهوى فلا خير فيمن لا يحب وبمشق

ويقول الآخر :

أف للدنيا متى ما لم يكن صاحب الدنيا محب أو حبيب
ويقول الآخر :

ولا خير في الدنيا ولا في نعيمها وأنت وحيد مفرد غير عاشق
وقال الآخر :

اسكن الى سكن تلد بحبه وصب (١) الزمان وأنت مفرد
وقال الآخر :

يشكى المحبون الصبابة ليتنى تحمات ما يلقون من بينهم وحدي
فكانت لقلبي لنة الحب كلها فلم يلقها قتلي محب ولا بسدي
فكيف بالمحبة التي هي حياة القلوب وغذاء الارواح وليس للقلب لنة
ولا نعيم ولا فلاح ولا حياة الا بها وإذا فقدتها القلب كان ألمه أعظم من
ألم العين إذا فقدت نورها والأذن إذا فقدت سمعها والانف إذا فقد شمها
واللسان إذا فقد نطقه . بل فساد القلب إذا خلى من محبة فاطره وبارئه
وإلمه الحق أعظم من فساد البدن إذا خلى من الروح . وهذا الامر
لا يصدق به الا من فيه حياة وما الجرح بميت ايلام : والمقصود أن
أعظم لذات الدنيا هي السبب الموصل الى أعظم لنة في الآخرة . ولذات
الدنيا ثلاثة أنواع : فأعظمها وأكملها ما أوصل الى لنة الآخرة . ويثاب
الانسان على هذه اللنة أتم ثواب . ولهذا كان المؤمن يثاب على ما يقصد
به وجه الله من أكله وشربه ولبسه ونكاحه وشفاء غيظه اقهر عدو الله

وعدوه . فكيف بلذة إيمانه ومعرفة الله ومحبه له وشوقه الى لقائه وطعمه في رؤية وجهه الكريم في جنات النعيم ؟ النوع الثاني لذة تمنع لذة الآخرة وتعقب آلاما أعظم منها كلكلة الذين اتخذوا من دون الله أوثانا مودة بينهم في الحياة الدنيا ، يحبونهم كحب الله ويستمتع بعضهم ببعض كما يقولون في الآخرة إذا لقوا ربهم (١) (ربنا السمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا — الآية الى قوله — يكسبون) ولذة أصحاب الفواحش والظلم والبغي في الارض والعلو بغير الحق . وهذه اللذات في الحقيقة إنما هي استدراج من الله لهم ليذيقهم بها أعظم الآلام ويحرمهم بها أكمل اللذات بمنزلة من قدم لغيره طعاما لذيذا مسموما يستدرجه به الى هلاكه قال تعالى (٢) سنستدرجهم من حيث لا يعلمون — الآية الى قوله — إن كيدي متين) قال بعض السلف في تفسيرها : كلما أحدثوا ذنبا أحدثنا لهم نعمة (٣) (حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون) — الآية الى قوله — والحمد لله رب العالمين) وقال تعالى لأصحاب هذه اللذة (٤) أيحسبون أنما نمدمهم به من مال وبين ناسارع لهم في اخيرات ؟ بل لا يشعرون) وقال في حقهم (٥) (فلا تمجيك أموالهم ولا أولادهم . إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا — الآية) وهذه اللذة تنقلب آلاما من أعظم الآلام كما قيل :

يارب كائنة في الحياة لاهاها عذبا فصارت في المعاد عذبا

(١) في سورة الانعام (٢) في سورة ن والقلم (٣) في سورة الانعام (٤) في سورة المؤمنون (٥) في سورة التوبة

(النوع الثالث) لذة لا تعقب لذة في دار القرار ولا ألماً يمنع وصول لذة دار القرار وإن منعت كلها ، وهذه اللذة المباحة التي لا يستعان بها على لذة الآخرة فهذه زمانها يسير ليس لمتع النفس بها قدر ، ولا بد أن تشغل العبد عما هو خير وأقنع منها ، وهذا القسم هو الذي عناه النبي ﷺ بقوله « كل لهو يلهو به الرجل فهو باطل الاريه بقوسه وتأديبه فرسه وملاعبته امرأته فانهن من الحق » فإعان على اللذة المطلوبة لذاتها فهو حق وما لم يمن عليها فهو باطل

فصل

فهذا الحب لا ينكر ولا ينم بل هو أحد أنواع الحب وكذلك حب رسول الله ﷺ ، وإنما نعني المحبة الخاصة وهي التي تشغل قلب الحب وفكره وذكره لمحبهه والا فكل مسلم في قلبه محبة لرسول الله ﷺ ولا يدخل الاسلام إلا بها والناس متفاوتون في درجات هذه المحبة متفاوتا لا يحصيه إلا الله ، فبين محبة الخليلين صلى الله عليهما وسلم ومحبة غيرهما ما بينهما . فهذه المحبة هي التي تلتطف وتخفف أمتثال التكليف وتسخي البخل وتشجع الجبان وتصفي الذهن وتروض النفس وتطيب الحياة على الحقيقة ، لا محبة الصور المحرمة . وإذا بليت السرائر يوم اللقاء كانت سريرة صاحبها من خير سرائر العباد كما قيل :

سبقي لكم في مضر القلب والحشا سريرة حب يوم تبلى السرائر

(١) تبلى السرائر بالبناء للمفعول أي تختبر ويظهر الله ما كانت تحويه

محبة القرآن هي معيار محبة الله . آداب استماع القرآن ٢٢٣

وهذه المحبة هي التي تنور الوجه وتشرح الصدر وتحيي القلب ، وكذلك محبة كلام الله فانها من علامة حب الله . واذا أردت أن تعلم ما ما عندك وعند غيرك من محبة الله فانظر محبة القرآن من قلبك والتفاؤل بسماعه أعظم من التناذر أصحاب الملاهي والغناء المطرب بسماعهم فانه من المعلوم أن من أحب حبيباً كان كلامه وحديثه أحب شيء إليه كما قيل : ان كنت ترغم حي فلم (١) هجرت كتابي أما تأملت ما فيه من لنبيذ خـ الي وقال عثمان بن عفان رضي الله عنه « لو ظهرت قلوبنا لما شبعنا من كلام الله » وكيف يشبع المحب من كلام من هو غاية مطلوبه ؟ وقال النبي ﷺ يوماً لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه « اقرأ علي » فقال : أقرأ عليك ، وعليك أنزل ؟ فقال « إني أحب أن أسمعه من غيري » فاستفتح فقرأ سورة النساء حتى إذا بلغ قوله (فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) قال « حسبك الآن » فرفع رأسه فاذا عينار رسول الله ﷺ تذرفان من البكاء . وكان الصحابة اذا اجتمعوا وفيهم أبو موسى يقولون : يا أبا موسى اقرأ علينا . فيقرأ وهم يستمعون . فلمحي القرآن من الوجد والتوق واللذة والحلاوة والسرور أضعاف ما لمحي السماع الشيطاني فاذا رأيت الرجل ذوقه وشدة وجدته وطريقه وشوقه الى سماعه الآيات دون سماع الآيات وسماع الالحان دون سماع القرآن وهو كما قيل :

تقرأ عليك الختمة وأنت جامد كالخجر

ويت من الشعر ينشد فتيميل كالنشوان

(١) بكسر اللام وسكون الميم أمه بفتح الميم وسكن للشعر

فهذا من أقوى الأدلة على فراغ قلبه من حبة الله وكلامه وتعلقه بحبة
سماع الشيطان والمغرور يعتقد أنه على شيء
ففي حبة الله وكلامه ورسوله ﷺ أضعاف أضعاف ما ذكر السائل
من فوائد العشق ومنافعه، بل لاحب على الحقيقة أنفع منه وكل حب سوى
ذلك باطل ان لم يكن عليه ويسوق المحب اليه

فصل

وأما حبة النسوان فلا لوم على المحب فيها بل هي من كماله، وقد من
الله سبحانه بها على عباده فقال (١) (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم
أزواجاً لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة) الآية فجعل المرأة
سكناً للرجل يسكن إليها قلبه، وجعل بينهما خالص الحب وهو المودة
المقترنة بالرحمة وقد قال تعالى، عقيب ذكره ما أحل لنا من النساء وما
حرم منهن (٢) (يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب
عليكم والله عليم حكيم — الى قوله خالق الانسان ضعيفاً) وذكر
سفيان الثوري في تفسيره عن ابن طاوس عن أبيه: كان اذا نظر الى
النساء لم يصبر عنهن. وفي الصحيح من حديث جابر عن النبي ﷺ أنه
رأى امرأة فأتى زينب فقضى حاجته منها وقال «ان المرأة تقبل في صورة
شيطان وتدبر في صورة شيطان. فاذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت
أهله فان ذلك يرد ما في نفسه». ففي هذا الحديث عدة فوائد (منها) الارشاد

الى النسلي عن المطلوب يحسنه كما يقوم الطعام مكان الطعام والثوب
 مقام الثوب . (ومنها) الامر بمدوات الاعجاب بالمرأة المورث لشهوتها
 بأقع الادوية وهو قضاء وطره من أهله وذلك ينقص شهوته بها . وهذا
 كما أرشد المتحايين الى النكاح كما في سنن ابن ماجه مرفوعا « لم ير
 للمتحيين مثل النكاح » ونكاحه لمشوقه هو دواء العشق الذي جعله
 الله داءه شرعا وقدرأ ، وبه تداوي نبي الله داود عليه السلام . ولم يرتكب نبي الله
 محمدا ، وإنما تزوج المرأة وضما الى نسائه لمحبتة لها وكانت توبته بحسب
 منزلته عند الله وعلو مرتبته ، ولا يليق بنا المزيد على هذا . وأما قصة
 زينب بنت جحش : فزيد كان قد عزم على طلاقها ولم توافقه ، وكان
 يستشير رسول الله ﷺ في فراقها وهو يأمر بما ساء كها ، فلم ير رسول الله
 ﷺ انه سيفارقها ولا بد فأخفى في نفسه ان يتزوجها اذا فارقها زيد وخشى
 مقالة الناس : إن رسول الله ﷺ تزوج زوجة ابنه ، فانه كان تبني زيدا قبل
 النبوة ، والرب تعالى يريد أن يشرع شرعا عاما فيه . صالح عباده ، فلما
 طلقها زيد وانقضت عدتها منه أرسله اليها لخطبها لنفسه ، فجاء زيد واستدبر
 الباب بظهره وعظمت في صدره لما ذكر رسول الله ﷺ فتأداها من وراء
 الباب : يا زينب إن رسول الله ﷺ يخطبك . فقالت : ما أنا بصانعة
 شيئا حتى أوامر ربي ، وقامت الى محرابها فصلت . فتولى الله عز وجل
 نكاحها من رسوله ﷺ بنفسه . وعقد النكاح له من فوق عرشه ، وجاء

الوحي بذلك (فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكها) (١) فقام رسول الله ﷺ لوقته فدخل عليها، فكانت تقخر على نساء النبي ﷺ بذلك وتقول: أتن زوجكن أهلوكن وزوجني الله عز وجل من فوق سبع سموات فذه قصة رسول الله ﷺ مع زينب. ولا ريب ان النبي ﷺ حجب اليه النساء كما في الصحيح من حديث أنس ورواه النسائي في سننه والطبراني في الاوسط عنه ﷺ قال « حجب الي من دنياكم النساء والطيب ، وجعلت قرعة عيني في الصلاة » هذا لفظ الحديث لا ما يرويه بعضهم « حجب الي من دنياكم ثلاث » زاد الامام أحمد في كتاب الزهد في هذا الحديث « أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن » وقد حسده أعداء الله اليهود على ذلك وقالوا : ما هم إلا النكاح. فرد الله سبحانه عن رسول الله ﷺ ونافخ عنه فقال (٢) « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » الآية. وهذا خليل الله إمام الخفاء كان عنده سارة أجهل نساء العالمين وأحب هاجر وتسرى بها. وهذا داود عليه السلام كان عنده تسعة وتسعون امرأة فأحب تلك المرأة وتزوجها فكمل المائة . وهذا سليمان ابنه عليه السلام كان يطوف في الليلة على تسعين امرأة . وقد سئل رسول الله ﷺ عن أحب الناس اليه قال « عائشة رضي الله عنها » وقال عن خديجة « إني رزقت حبها » فحبة النساء من كمال الانسان قال ابن عباس « خير هذه الامة أكثرهم نساء » وقد ذكر الامام أحمد ان عبد الله بن عمر وقع

في سهمه يوم جلواء (١) جارية كأن عنقها ابريق فضة قال عبد الله : فإصبرت عنها أن قبلتها والناس ينظرون الي . وبهذا احتج الأمام اءد على جواز الاستمتاع بالمسبية قبل الاستبراء بغير الوطء بخلاف الأمة المشتركة . والفرق بينهما أنه لا يتوهم انفساخ الملك في المسبية بخلاف المشتركة فقد ينفسخ فيها الملك فيكون مستمعا بأمة غيره . وقد شفّع النبي ﷺ لماشق أن يواصله معشوقه بأن يتزوج به فأبى . وذلك في قصة مغيث وبريرة فإنه رآه يمشى خلفها بعد فراقها ودموعه تجري على خديه فقال لها رسول الله ﷺ «لوراجعتيه؟» فقالت: أتأمرني؟ فقال «لا . إنما أنفع» فقالت . لا حاجة لي به . فقال لعمه «يا عباس ألا تعجب من حب مغيث وبريرة ومن بفضها له» ولم ينكر عليه حبها وإن كانت قد بانء منه فإن هذا ما لا يملكه . وكان النبي ﷺ يساوي بين نسائه بالقسمة ويقول «الاهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلني فيما لا أملك» يعني في الحب . وقد قال تعالى ٢ (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم) يعني في الحب والجماع (فلا تملوا كل الميل) ولم يزل الخلفاء الراسدون الرحماء من الناس يشفعون للعساف الى معشوقهم الجائز وصلهن كما تقدم من فعل أبي بكر وعثمان . وكذلك علي رضي الله عنه أتى بسلام من العرب وجد في دار قوم بالليل فقال له : ما قصتك؟ قال لست بسارق ولكنني اصدقك :

(١) جلواء بلدة في طريق خراسان من مواء العراق كانت بها وقعة مشهورة على الفرس للمسلمين في سنة ١٦ هـ ، فاعتباهم المسلمون (٢) في سورة النساء

تعلقت في دار الرياحي خريدة يذل لها من حسن منظرها البدر
لها في بنات الروم حسن ومنظر اذا افتخرت بالحسن عاتقها الفخر
فلما طرقت الدار من حب مهجتي أتيت وفيها من يوقدها الجمر
تبادر أهل الدار بي ثم صيحوا هو اللعس محتوم له القتل والاسر

فلما سمع علي بن ابي طالب رضي الله عنه قوله رق له وقال للمهلب بن
رباع : اسمح له بها فقال : يا أمير المؤمنين سله من هو ؟ فقال : النهاس بن
عينة . فقال : خذها فهي لك . واشترى معاوية جارية فأعجب بها إعجابا
شديدا فسمعها يوما تنشد أبياتا منها :

وفارقت كالصن يهتز في الثرى طريرا وسيما بعد ما طر ساربه

فسألها فأخبرته انها تحب سيدها فردها اليه ، وفي قلبه منها . وذكر
الزنجشيري في ربيعته ان زبيدة قرأت في طريق مكة على حائط :

أما في عباد الله أو سيفي إمانه كريم بجلى الهمم عن ذاهل العقل ؟
له مقلة إمام الماء فقريحة (١) وأما الحشا فالنار منه على رجل

فندرت ان تحتال لفائلها ان عرفته حتى تجمع بنه وبين من يحبه ، فبما
هي في المزدلفة اذ سمعت من ينشد البيتين ، فضلبته ، فزعم انه قالها في ابنة
عم له نذر أهلها أن لا يزوجوها منه ، فوجهت الى الحي . وما زالت تبذل
لهم المال حتى زوجوها منه ، واذا المرأة أعشق منه لها فكانت تعده
من أعظم حسناتها ، فتقول : ما أنا بنبي أسر مني من جمعي بين ذلك

الفتى والفناء . وقال الخراطمي : وكان سليمان بن عبد الملك غلام وجارية
يتحابان فكتب الغلام لها يوماً :

ولقد رأيتك في المنام كأنما أسقيتني من ماء فيك للبارد
وكان كفك في يدي وكأننا بتنا جميعاً في فراش واحد
فطفت نومي كله مترقداً لأراك في نومي ولست براقداً
فأجابته الجارية :

خيراً رأيت وكل ما أصرته ستناله مني برغم الحاسد
إني لأرجو أن نكون مائتي وتببت مني فوق ثدي ناهد
وأراك بين خلاخي ودهالجي وأراك فوق ترائي ومجاسدي

فبلغ ذلك سليمان فأنكحها الغلام وأحسن حالهما على فرط غيخته .
وقال جامع بن مرجيه : سألت سعيد بن المسيب مفتي المدينة . هل على
من أحب درهماً من وزر ؟ فقال - جيد : إنما نلام على ما تستطيع من
الأمر . فقال سعيد والله ما سألتني أحد عن هذا ، ولو سألتني ما كنت
أجيب إلا به

فمشق النساء ثلاثة أقسام : عشق هو قرينة وطاعة وهو عشق
الرجل امرأته وجارته ، وهذا المشق نافع فانه أدعى الى المقاصد التي شرع
الله لها النكاح وأكف للبصر والقلب عن التطلمع الى غير أهله . ولهذا
يحمد هذا المشق عند الله وعند الناس . وعشق هو مقت عند الله وبعد
من رحمته . وهو أضرب مني على العبد في دينه ودنياه ، وهو عشق المردان

فما ابتلى به الا من سقط من عين الله وطرده عن بابه وأبعد قلبه عنه ، وهو من أعظم الحجب القاطعة عن الله كما قال بعض السلف « إذا سقط العبد من عين الله ابتلاه بمحبة المردان » وهذه المحبة هي التي جلبت على قوم لوط ما جلبت وما أتوا إلا من هذا العشق قال الله تعالى (١) (لعمرك انهم لنفي مسكرتهم يعمهون) ودواء هذا الداء الاستغانة بقلب القلوب وصدق اللجا اليه والاشتغال بذكره والتعوض بحبه وقربه والتفكير بالألم الذي يعقبه هذا العشق واللذة التي تفوت به فيترتب عليه فوات أعظم محبوب وحصول أعظم مكروه. فإذا أقدمت نفسه على هذا وآثرته فليكبر على نفسه تكبير الجنازة. ولعلم ان البلاء قد أحاط به. والقسم الثالث من العشق. العشق المباح الذي لا يملك. كعشق من صورت له امرأة جميلة أو رآها فجأة من غير قصد فأورثه ذلك عشقا لها ولم يحدث له ذلك العشق معصية فهذا لا يملك ولا يعاقب عليه. والأقع له مدافعتة والاشتغال بما هو أققع له منه، والواجب على هذا أن يكتم ويعف ويصبر على بلواه فيثيبه الله على ذلك ويعوضه على صبره لله وعفته وترك طاعة هواه وإيتار مرضاة الله وما عنده

فصل

والعشاق ثلاثة أقسام : منهم من يعشق الجمال المطلق . ومنهم من يعشق الجمال المقيد سواء طمع بوصاله أو لم يتطامع . ومنهم من لا يعشق الا من طمع بوصاله ، وبين هذه الأنواع الثلاثة تفاوت في القوة والضعف فعاشق

الجمال المطلق بهم قلبه في كل واد وله في كل صورة جميلة مراد :
 فيوما بحزوى ويوما بالعقيق وبالغدير يوماً ويوما بالخليصاء
 وتارة ينتحي بنجد واودية شرب العقيق وطوراً قصر تيماء
 فهذا عشقه أوسع ولكنه غير ثابت كثير التنقل
 بهم بهذا ثم يشق غيره ويسلام من وقته حين يصبح
 وعاشق الجمال المقيد أثبت على مشوقه وأدوم محبة له ومحبة أقوى من
 محبة الاول لاجتماعهما في واحد ولكن يضعفهما عدم الطمع في الوصال .
 وعاشق الجمال الذي يطمع في وصاله أعقل المشاق وأعرفهم وجهه أقوى
 لان الطمع يمدد ويقويه

فصل

وأما حديث من عشق وعف فهذا مما يرويه سويد بن سعيد وقد
 أنكره حفاظ الاسلام عليه ، قال ابن عدي في كامله : هذا الحديث أحد
 ما أنكر على سويد . وكذلك ذكره البيهقي وابن طاهر في النخبة
 والتذكرة وأبو الفرج ابن الجوزي وعده من الموضوعات وأنكره
 أبو عبد الله الحاكم علي تساهله وقال : أنا أنه جب منه . قلت : والصواب
 في الحديث أنه من كلام ابن عباس رضي الله عنهما موقوفاً عليه . فنلظ
 سويد في رفعه ، قال أبو محمد بن خلف بن المرزبان : حدثنا أبو بكر بن
 الازرق عن سويد به فعاتبته على ذلك فأسقط ذكر النبي ﷺ وكان بعد
 ذلك يسأل عنه ولا يرفعه ، ولا يشبه هذا كلام النبوة

وأما ما رواه الخطيب له عن الزهري (١) حدثنا المعافي بن زكريا
 حدثنا قطبة بن الفضل ، حدثنا أحمد بن محمد بن مسروق ، حدثنا سويد
 ابن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعاً . فن أئين
 الخطأ ولا يحمل مثل هذا عنه عن هشام عن أبيه عن عائشة من شئ أدنى
 رائحة من العلم من الحديث . ونحن نشهد بالله أن عائشة ما تكلمت بهذا
 عن رسول الله ﷺ قط ولا حدث به عنها عروقا ولا حدث به عنه هشام قط
 وأما حديث ابن الماجشون عن عبد الله بن أبي حازم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 عن ابن عباس مرفوعاً فكذب على ابن الماجشون ، فإنه لم يحدث بهذا ولم يحدث
 به عنه الزبير بن بكار ، وإنما هذا من تركيب بعض الوضاعين . ويا سبحان
 الله كيف يحتمل هذا الاسناد مثل هذا المتن فقيح الله الوضاعين

وقد ذكره أبو الفرج ابن الجوزي من حديث محمد بن جعفر بن
 سهل : حدثنا يعقوب بن عيسى عن ولد عبد الرحمن بن عوف عن ابن
 أبي نجيح عن مجاهد مرفوعاً . وهذا غلط قبيح فإن محمد بن جعفر هذا
 هو الخرائطي ووفاته سنة سبع وعشرين وثلاثمائة فحال أن يدرك شيخه
 يعقوب بن أبي نجيح لاسيما وقد رواه في كتاب الاعتلال عن يعقوب
 هذا عن الزبير عن عبد الملك عن عبد العزيز عن ابن أبي نجيح ، والخرائطى
 هذا مشهور بالضعف في الرواية ذكره أبو الفرج في كتاب الضعفاء

وكلام حفاظ الاسلام في إنكار هذا الحديث هو الميزان واليه يرجع
 في هذا الشأن وما صححه بل ولا حسنه أحد يعول في علم الحديث عليه

الكلام على حديث من عشق وعف وكنم - الخ ٢٢٣

ويرجع في الصحيح اليه، ولا من عادة التساهل والتسامح فانه لم يصف نفسه
ويكفي أن ابن طاهر الذي يتساهل في أحاديث التصوف وروي منها
الثب والسمين والنخنة والموقوذة قد أنكره وحكم بطلانه. ثم ابن عباس
غير مستنكر ذلك عنه وقد ذكر أبو محمد بن حزم عنه أنه سئل عن
المبت عشقا فقال « قتل الهوى لأعقل (١) ولا قود » ورفع اليه برقات
شاب قد صار كالفرخ فقال : ما شأنه ؟ فقالوا : المشق ، فجعل عامة يومه
يستعيز من العشق

فهذا تفسير من قال « من عشق وعف وكنم ومات فهو شهيد »
ونما يوضح ذلك أن النبي ﷺ عد الشهداء في الصحيح فذكر المقتول
في الجهاد والمبطون والحريق والنفساء يقتلها ولدها والغريق وصاحب
الهدم فلم يذكر منهم العاشق يقتله العشق. وحسب قتل العشق أن يصح
له هذا الأثر عن ابن عباس رضي الله عنهما ، على أنه لا يدخل الجنة حتى
يصبر لله ويعف لله ويكنم لله وهذا لا يكون إلا مع قدرته

١ أي لادية . سببت بذلك لأن الأبل كانت تمقل بغناه دلو القليل

على معشوقه وإشراق محبة الله ورضاه ، وهذا أحق من دخل تحت
 قوله تعالى (وأما من خاف مقام ربه ونهي النفس عن
 الهوى فإن الجنة هي المأوى) وتحت قوله تعالى (ولمن
 خاف مقام ربه جنتان) فنسأل الله العظيم
 رب العرش الكريم أن يجعلنا ممن آثر
 حبه ورضاه على هـواه وابتغى
 بذلك قربه ورضاه آمين يا رب
 العالمين وصلي الله على
 محمد وآله وصحبه
 أجمعين
 آمين

فهرست

الموضوع	صفحة
معالجة الأدواء	٣
شروط الاستشفاء بالقرآن	٥
الدعاء من أنفع الأدوية وهو سلاح المؤمن	٧
أوقات الاجابة والأدعية الماثورة	٩
سر الاجابة في أمور تقترب بالدعاء	١٣
ذم التوكل على القدر مع ترك الاسباب	١٥
من ألهم الدعاء فقد أريد به الاجابة	١٧
القرآن صريح في ترتيب الجزاء على الاسباب	١٩
التحذير من ارتكاب المعاصي اتكالا على الاستغفار	٢١
لا يرضى رسول الله إلا بما يرضى به رب العزة	٢٣
لا تكفر النوافل الصغائر إلا بانضمام الفرائض إليها	٢٥
المصاة ونفاة صفات الله مسيئون الظن بالله	٢٧
وضع حكمة الرجاء والخوف كل منهما في موضعه	٢٩
العاقل يكون شديد الحذر من مكر الله	٣١
عذاب القبر ونعيمه	٣٣
فضل الخوف مما بعد الموت	٣٥

ب

الموضوع	صفحة
يمرض على العبد بعد الموت مقدمه من الجنة أو من النار	٣٧
المرئي أول من تسعر به النار يوم القيامة	٣٩
الناصح لنفسه من لا يغتر بحسن الرجاء فقط	٤١
بعض ما اغتر به المفتونون بالدنيا	٤٣
لا يليق بحكمة الله أن يترك الانسان بدون أمر ولا نهى	٤٥
الرجاء وحسن الظن إنما يكون مع الايمان بما اقتضته حكمة الله	٤٧
ما كان عليه السلف الصالح من الخوف والرجاء	٤٩
خوف الصحابة على أنفسهم من النفاق	٥١
ما أهون الخلق على الله إذا هم أضاعوا أمره	٥٣
هلاك الأثم بتركها لشرائها الحققة	٥٥
إذا ترك قوم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لعنهم الله	٥٧
آيات الله في الأرض لتخويف عباده	٥٩
يسلط الله على الامم من لا يرحمها إذا أغضبه	٦١
إذا خفيت الخطيئة لا تضر إلا صاحبها وإذا ظهرت تعدى ضررها	٦٣
خطر استصغار الذنوب	٦٥
إذا عمل العبد بمعصية الله عاد حامده ذاماً	٦٧
ما تحدث المعصية من الوحشة بين الله وبين الصالحين	٦٩
تقصي العمر بالمعصية وطوإه بالطاعة	٧١

ج

الموضوع	صفحة
المعصية تضعف القلب عن ارادته الخير	٧٣
المعصية سبب لهوان العبد على ربه	٧٥
إذا تكاثرت الذنوب طبع على قلب صاحبها	٧٧
معاصي لعن عليها رسول الله ﷺ	٧٩
رؤيته ﷺ في منامه بعض عقوبات المعصاة من أمته	٨١
ما تحدث المعاصي من الفساد في الارض وما فيها	٨٣
ما تحدث المعاصي من الآفات في الزروع والثمار وفي صور الخلق	٨٥
لأحد أثير من الله ولا ربه - الغيرة المحمودة	٨٧
المعاصي تذهب الحياء التي روحها القلب	٨٩
المعاصي تضعف في الرب طيم الرب	٩١
المعاصي تضيء نسيه ويخرج من دائرة الاحسان	٩٣
ما خص الله به أهل الايمان من خصال الخير	٩٥
الذنوب تزيد النعم وتحمل الذم	٩٧
المعاصي توقع الخوف والرعب والوحشة في القلب	٩٩
من نهى النفس عن الهوى يكون في نعيم عظيم في الدنيا والآخرة	١٠١
ما تحدث المعاصي من اضرار القلب وتحقير النفس	١٠٣
المعاصي تسقط الحياء المتزاهى عند الله وعدله	١٠٥
المعاصي تنقص العمل تقصا - غمها	١٠٧

الموضوع	صفحة
المعصية توجب القطيعة بين العبد وبين ربه	١٠٩
المعصية تحقق بركة الدين والدنيا	١١١
لا مبارك إلا الله وحده وإلا ما نسب إلى محبته ورضاه	١١٣
هل يعود التائب إلى منزلته التي كان عليها قبل المعصية؟	١١٥
لولا حلم الله لزالَت السموات والأرض من معاصي العباد	١١٧
المعاصي تجريء العبد على كل شيء	١١٩
الاستمرار على المعاصي تنسى صاحبها ذكر الله عند الاحتضار	١٢١
المعاصي تعمي القلب وتضعف البصيرة	١٢٣
الطاعة تنور القلب وتجلوه وتصله وتفويه	١٢٥
المعاصي يمد عدوه الشيطان ويعينه على نفسه	١٢٧
الحرب التي في القلب بين حزب الله وحزب الشيطان	١٢٩
طريقة الشيطان وحزبه في غزو قلب العبد	١٣١
تربيت الشيطان وحزبه الباطل وتقييدهم الحق	١٣٣
الشيطان قاعد لابن آدم على كل طريق	١٣٥
الغفلة والشهوة جند الشيطان	١٣٧
المعاصي يسمى في هوان نفسه وحرمانها من حظوظها	١٣٩
الراجع من انتري الآخرة بالدنيا	١٤١
المعاصي تزيد النعم الحاضرة وتزعم النعم الواسعة	١٤٣

صفحة	الموضوع
١٤٥	المعاصي تبعد عن العبد وليه وحيبه
١٤٧	ما يكون به حياة القلب وصحته ومرمته وموته
١٤٩	عقوبات الشارع على أثم الوجوه وأوقها للعقل
١٥١	أشد أنواع الزنى . الزنى بحليلة الجار
١٥٣	شرع الكفارات في ثلاثة أنواع - الخ
١٥٥	التعوذ من شرور الأتقس وسبئات الأعمال وما هي ؟
١٥٧	عقوبات السيئات إما سرعية وإما قدرية
١٥٩	صمم القلب وبكمه وعماء والخسف به من المعاصي
١٦١	اتكاس القلوب بالمعاصي حتى ترى الأشياء على غير حقيقتها
١٦٣	لا عبس إلا عبسة القلب السليم
١٦٥	الرب سبحانه على صراط مستقيم في فضله وعدله
١٦٧	الذنوب الشيطانية والسبعية والبهيمية
١٦٩	القول في الكبائر ما هي ؟ وكم هي ؟
١٧١	لا ينظر العبد إلى قدر الذنب ولكن إلى قدر من عصاه
١٧٣	دفع شبه المشركين في اتخاذ الوسائط والشفعاء
١٧٥	شرك النصارى والمجوس والتقديرية والعابثة
١٧٧	العمل الصالح هو الخالي من الرياء المقيد بالسنة
١٧٩	أعظم طريق إلى الشرك هو تعظيم القبور واتخاذها مساجد

الموضوع	صفحة
الشرك في الارادات والنيات	١٨١
الشرك في التشبه بالخالق أو تشبيه غيره به	١٨٣
أعظم الذنوب إساءة الظن بالله	١٨٥
من اتخذ وسيطا الى الله أو نفى حقائق صفاته فافدرة حق قدره	١٨٧
ضلال الرافضة الذين يزعمون أن الله ينصر أعداءه على أوليائه	١٨٩
ماعبد من عبد غير الله سوى الشيطان	١٩١
من أظلم الظلم القول على الله بلا علم في صفاته وأحكامه	١٩٣
درجات قبح القتل . هل تمنع التوبة جزاء القاتل ؟	١٩٥
المال المغصوب ينتقل الى وريثة الغاصب	١٩٧
المشابهة بين قاتل النفس وقاتل الناس جميعا	١٩٩
جناية قتل المعاهد . فساد الزنى	٢٠١
الأمر بمض النظر فانه أول داع الى الزنى	٢٠٣
ماورث النظر من الزفات والحبرات	٢٠٥
الأمانى الكاذبة ومضارها	٢٠٧
الفكرة في عيوب النفس وواجب الوفاء	٢٠٩
إذا استقرت في القلب الخواطر الردية لم تستقر فيه النافعة	٢١١
أكثر ما يكب الناس في النار حسائد آلئهم	٢١٣
من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه	٢١٥

صفحة	الموضوع
٢١٧	الساكت عن الحق كالتكلم بالباطل . حفظ الخطوات
٢١٩	مفاسد الزنى فى القلب والجوارح وفى كل الأمور
٢٢١	حكمة ان يكون حد الزنى يشهد من الناس
٢٢٣	التوبة النصوح تنفر الذنوب جميعاً
٢٢٥	الاقتان بالمعاصي يورث سوء الخاتمة
٢٢٧	مفسدة اللواط وعقوبته
٢٢٩	قتل المفعول به خير من وطئه : عقوبته
٢٣١	المفسدة التى فى اللواط تروى على كل مفسدة
٢٣٣	ما نزل بقوم لوط من العذاب الأليم
٢٣٥	تخطيط من جعل عقوبة اللواط أقل من عقوبة الزنى
٢٣٧	وطء المحارم . اتيان البيمة
٢٣٩	دواء من أصيب بداء العشق
٢٤١	من غص بصره نور الله بصيرته وثبت قلبه
٢٤٣	غص البصر يفرغ القلب للتفكر فى مصالحه والاشتغال بها
٢٤٥	المحبة الصادقة تمنع مشاركة غير المحبوب
٢٤٧	مراتب الحب واسم كل مرتبة وخاصيتها
٢٤٩	أسباب محبة الله أداء الفرائض والتقرب بالنوافل
٢٥١	معية الله الخاصة بالمؤمنين

الموضوع	صفحة
حقيقة التبعذ التذل والخصوع للمحبوب	٢٥٣
حقيقة العبودية لآآخلص مع الاشرآك فى المحبة	٢٥٥
آحلة نهاية المحبة . آخىلا الله مآمءو ابراهيم صلى الله عالىها وسلم	٢٥٧
بماذا يقدم العبد ألى المحبوىن وأسر المسكروهن ؟	٢٥٩
لس للعبد أفع ولا أهنأ من طرىق المرسلن عىهم السلام	٢٦١
معترك العقل والمهى	٢٦٣
الكأمة الباقىة فى عقب ابراهيم هى لا إله إلا الله .	٢٦٥
المؤمن المآخلص من أطىب الناس عىشأ	٢٦٧
من فآتته محبة الله فآنه كل شىء	٢٦٩
لس شىء مىجب لذآته وآصآح الألوهىة له وآده إلا الله	٢٧١
وظيفة الملائكة مع بنى آدم فى الدنيا والآخرة	٢٧٣
لو كان فىهما آلهة إلا الله لفسدآ	٢٧٥
المحبة المأموءة والمحبة المذمومة	٢٧٧
الدين فى معنى الاذلال والذل والخصوع	٢٧٩
الله على صراط مستقىم فى فضله وعدل . وآكمه وآلقه	٢٨١
آال يوسف الصدىق وعفته مع قوة الداعى	٢٨٣
الطآقة الثانىة من العآشقىن	٢٨٥
أفآش العشق آقءىم مرضآة معشوقة على مرضآة ربه	٢٨٧

الموضوع	صفحة
اشتغال العاشق عن مصالحه	٢٨٩
مفسد العشق وآفاته الحسية والمعنوية	٢٩١
ما في البوح بالعشق من الفضيحة والعدوان على المشوق	٢٩٣
ما يقتزن بمحصول غرض العاشق من الظلم	٢٩٥
أسباب العشق	٢٩٧
بعض ما يقال في العشق من محاسن	٢٩٩
بعض ما يروى من العشق العفيف	٣٠١
قصة عشق عتبة بن الحباب بن المنذر	٣٠٥
حب النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها	٣١١
بتوحيد الله في المحبة أرسل الله سبحانه جميع رسله	٣١٣
الأم اللؤم تخلف القلوب عن محبة الله تعالى	٣١٥
كمال اللذة في الحب بكمال المحبوب في نفسه وكمال محبته	٣١٧
أعظم نعيم الآخرة النظر إلى وجه الله تعالى وسماع كلامه	٣١٩
أنواع لذات الدنيا	٣٢١
محبة القرآن هي معيار محبة الله تعالى . آداب استماع القرآن	٣٢٣
قصة زينب بنت جحش على أصح وجه	٣٢٥
شفاعة النبي ﷺ والخلفاء لعاشقين في مشوقهم	٣٢٧
عشق النساء ثلاثة أقسام	٣٢٩
الكلام على حايت من عشق وعف (تمت)	٣٣١

ى

بيان الخطأ والصواب (١)

صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
٦	١	أصل	حديث	حديث
٩	٣	»	الاجابة	الاجابة
١٥	١٨	»	والازهاق	والازهاق
١٥	١٩	»	ألبته (٢)	البته
١٨	٥	حاشية	يتداولون	يتداولونه
٢٠	١	»	يؤتى من	يؤتى من حرف اللوف
٢٠	١٢	أصل	نصيرة	بصيرة
٢١	٩	»	بالقدر تارة	بالقدر تارة
٢٢	١٥	»	إختيار	اختبار
٢٣	٢	»	مكانه	مكانة
٢٣	٩	»	والمقوبه	والمقوبة
٢٤	٣	»	وأطق	وأطلق
٢٥	١٤	»	إن	أن

١ - (أ) هذا الخطأ واقع في بعض النسخ دون البعض الذي تدورك أثناء الطباعة (ب) جريئاً على أن السطر يمد ولو كلمة واحدة وكلمة (فصل) تعد سطرًا . وفصلنا بين الاصل والحاشية والعنوان
٢ - وردت بالقطع أيضاً خطأ في بعض الصحائف فلنصحح

ك

صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
٢٥	١٤	أصل	مكفر	مكفرأ
٢٦	١	عنوان	الجوا	الجواب
٢٦	٢	أصل	التفكير	التكفير
٢٦	٦١٥	»	عند حسن ظن	عند ط (صداق الصحيح)
٢٨	١	»	يربه - لله	يربه - بالله
٣١	١	حاية	لهم	زائده
٣٣	١١	أصل	أخرجي	أخرجي
٣٣	٢	حاسبة	ها	بها
٣٧	٥	أصل	وفيه	وفيها
٣٧	١٥	»	صمأ	صمأ (ألفانين)
٣٨	٨	»	المؤمنات	المؤمنات
٣٨	١٢	»	وسول	رسول
٣٩	٣	حاشية	قاما	فأما
٤٣	١٩	أصل	فأبما	فأبها
٤٥	١٠	»	تصدقو يقينه	تصدقو يقينه
٤٥	١١	»	تكذبه رشك	تكذبه وشك
٤٦	٤	»	غيبته	غيبته
٤٧	١٤	»	بربه	بربه

ل

صوابه	الخطأ		سطر	صفحة
أبكوا	أبكوا	أصل	٢	٤٩
ابن الجراح	بن الجراح	»	٢	٥١
هذه	هذ	حاشية	٣	٥١
اختلاف	إختلاف	أصل	٧	٥٢
والتقديس	التقديس	»	١٥	٥٢
وبلباس	ووبلباس	»	١٦	٥٢
بالقتل	بالقتل	»	٣	٥٤
كلاما	كلام	حاشية	٢	٥٨
لئن	لان	أصل	٤	٥٩
ابن دينار	دينار	»	١	٦١
طعامهم	حليفهم	حاشية	٣	٦٢
بمعتبة	بمعية	عنوان	١	٦٧
لا ينبر بالباء الموحدة	لا ينبر	أصل	١١	٦٧
حائلا	حائلا	»	١٣	٦٧
ينقض الجرح	ينقض الجرح	»	١٧	٦٧
تقدماً معجلاً	تقدماً معجل	»	٣	٦٨
أمرى	أمرى	»	١٩	٧٢
في الصلاة	ان الصلاة	»	٥	٧٩

صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
٨٠	١	حاشية	الشيء لربط	الشيء الربط
٨١	٩	أصل	فانطلقنا	فانطلقنا
٨٢	٥٠٤١	»	إنطلق إنطلق	انطلق انطلق
٨٢	٦	»	أرق	أرق
٨٦	٣	»	بقية آثارها	بقيت آثارها
٨٩	٣	»	وكذلك	وكذلك
٩٠	٨	»	لسوء	بسوء
٩٠	١٢	»	والحياء	والحياء
٩٠	١	حاشية	(٢) كذاباً أصل الخ	(٢) فديت كرميت بغوها النيغان بها بما جابه
٩٢	٨	أصل	ولتنظر	ولتنظر
٩٣	٥	»	يعة	ويعة
٩٦	٧	»	ضعفت	ضعفت
٩٦	٨	»	إقطاعا	اقطاعا
٩٦	١١	»	المكروه والوارد	المكروه الوارد
٩٦	١٧	»	إستيلا	استيلاء
٩٧	٥	»	عاقبتة	عافيتة
٩٨	١٤	»	فات النعم	فاتوا النعيم
٩٨	٥	حاشية	شوا	شوا

صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
٩٩	١١	أصل	بدا قضاء	بذا قضى
١٠٠	٣	»	العبد	البعد
١٠٠	١٥	»	ودائها	وأدواؤها
١٠٢	٨	»	الملوك أبناء	الملوك وأبناء
١٠٣	١٢	»	المنقض	المنقص
١٠٣	١٦	»	أصغر كل	أصغر من كل
١٠٤	١٥	»	الآفات . وفي الحديث	الآفات . وفي الحديث
١٠٤	١٧	»	الذباب	الذئباب
١٠٥	٣	»	الراعى كلما كانت	الراعى كانت
١٠٥	١٥	»	أسوء	أسوأ
١٠٧	١٥	»	أنه يراه ويشاهده	أنه يراه منه ويتأهده
١٠٧	١٦	»	وهو . يرو . وار	وهو غير متوار
١٠٨	١٦	»	لم نف به	لم يف بها
١٠٩	١	عنوان	القطبة .	القديعة
١٠٩	١١	أصل	واصاب	واتصاف
١١٠	٤	»	فتطيعونه: وتوالونه	فتطيعونه: وتوالوه
١١٠	٥	»	اعد	أعدى
١١١	١٤	»	والعمل بكبرته	والعمل والعلم ككبرته

صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
١١٥	٦	أصل	يحتاج	يحتاج
١١٦	٤	»	منة	منه
»	٦	»	وانكساره	وانكساره
»	١٢	»	الوفى	الوفاء
»	١٣	»	الوفى	الوفاء
»	١٩	»	وإن صغر	وإن صغر قبيح
١١٧	١	»	فإن مقالة الطعم الذى	فقاله الطعم به . الطعم الذى
»	٣	»	وجليله من أقبح	وحليه يد من أقبح
»	٧	»	عقوبته والا لبررات	عقوبته لتزلزلت
١١٨	١	»	لذى النعيم	لذى النعيم
١١٩	١	عنوان	تجرى على العبد	تجرى العبد على
١٢٣	٧	أصل	المغبون	المغبون
»	١٣	»	منارل	منازل
١٢٥	١٨	»	أنا فريك فى الدنيا وى	أنا فريك فى الدنيا وى المعسر يد * ها
١٢٦	١١	»	يتفرق	تتفرق (١)

(١) رضيعا لبان ندي أم قاسما الخ البيت: يقال أنه للاعنى يصف ممدوحه بأنه
والندي رضيعا لبان يعنى أنه والندي توأمان من أم واحدة قاسما أى حلقا

صفحة	سطر		الخطأ	صوابه
١٢٧	١٦	أصل	وعد أيكم	وعدو أيكم
١٢٩	٧	»	بجند	يجند
»	١	حاشية	(٣) في سورة الشعراء	في سورة الصافات
١٣٠	٨	أصل	المدو والثغر خاليا	المدو الثغر خالية
١٣١	٥	»	على هذا الثغور	على هذه الثغور
»	١٨	»	البديع والتأمل ،	البديع ، والتأمل
١٣٥	١	حاشية	أي صرءهم وألغام	أصرءهم وألغام (صبيحة المصارع)
١٣٦	١٣	أصل	ولا تجبكم - ألبته	ولا تحكم - ألبته
١٤٠	٣	»	قلا	قلا
١٤٧	٦	»	تسجل مراد هلك	تستجلب هلاك
»	٦	»	لأتم	لأتم
١٥٥	٨	»	ويرجع	ويرجع
١٥٦	٦	»	لا بالجملة	لا بالجملة
١٥٦	١٨	»	الذي	التي

باسم داج أي بليل بهم مظم وقيل ندى (عوض) أي ابداً لا نفرق وقد ساقه المصنف هنا لمراده وهو صالح له ومراده ان الشقى العاصى يكون هو والشیطان من شدة تقارنهما كأنهما رضىما ندى تحالفا وأقما باسم داج (قبل هو الندى لسواد حلمته وهو الظاهر) لا يتفرقا أبداً ما ابر السمع

ف

صفحة	سطر		لخاً	صوابه
١٥٧	١	عنوان	٧٥١	١٥٧
»	١٣	أصل	صحى	صحاً
١٦١	١٦	»	البرزخ	البرزخ
١٦٢	١٠	»	يهدى	يهداً
١٧٠	٢	»	صغيرة	صغيرة
»	٩	»	الى من	الى أن جرامة من
١٧١	١١	»	مصر	مصر
١٧٢	١٣	»	به تفاصيله	به وتفاصيله
١٧٣	٢	»	خلفه	خلقه
١٧٤	٨	»	لعل أطلع	لعل أطلع الأسباب السنوات وأطلع
»	١٨	»	بأسرها	بأسرها
١٧٥	١٣-١٢	»	ان مرد توب أن تعدو	ان مرد توب أن تعدو
١٧٦	١٢	»	وحفظه	وحظه
١٧٨	٦	»	حيث الظلم عدل	حيث عدل
١٧٩	٩	»	أو أهلك	أو أهلك
»	١٦	»	الذين	الذين
١٩١	١٦	»	أته	أته
١٩٢	٣	»	ويوم نخسرم	ويوم بخسرم

ص

صفحة	سطر	أصل	الخطأ	صوابه
١٩٢	١٣	أصل	أمر	وأمر
»	١٤	»	بالأمر الذي	بالأمر الديني
١٩٤	١٨	»	ارسل	وأرسل
١٩٥	٤	»	الذين	الذين
»	١٧	»	لظلماته	لظلامته
١٩٨	٦	»	أحيي	أحيا
١٩٩	٩	»	كن من قتل لا	كن قتل من لا
٢٠٢	١	»	العدواة	العداوة
٢٠٦	١٦	»	المفسلين	المفسلين
»	١٧	»	الباطلين	الطالبي أو العائلي
٢١٢	٤	»	اجلاء	امتلاء
»	٦	»	التوصل	للتوصل
»	١٠	»	في مرضات	في مرضاة
٢٢٣	٦	»	أحيي	أحيا
٢٣١	١٢	»	لله	الله
٢٣٧	١٦	»	نخف	تمخف
٢٣٤	٣	»	وهم على بين	وهم بين
»	٤	»	وهم وجوهم	وهي على وجوهم
»	٩	»	فيانا كح	فيانا كحي

ق

صفحة	سطر	الخطأ	صوابه
٢٣٤	٩	أصل	تهنكم
٢٣٥	١٥.١٤	»	فاسد الاعتبار
٢٣٧	٢	»	اتفقوا
٢٣٩	٥	»	سويده
٢٤٣	١	عنوان	يفرغ القلب للتفكر
»	٢	»	تنورا
»	٦	»	تعالى
»	١٤	»	ماوراءها
٢٤٤	١٢.١١	»	وعزيمته على إشار
٢٤٥	٩.٨	»	يشرك في محبة
٢٤٦	٩	»	للمحجوب
»	١٥	»	بعيد ما
٢٤٧	١٢	»	أني
»	١٢	وما عده	أسلاك
٢٤٨	١٤	»	مرضاة
٢٤٩	٢	»	يحيا
٢٥٠	١٢	»	ذكرها
٢٥١	١	»	إلزام

صفحة	مطر		الخطأ	صوابه
٢٥٢	١٢	أصل	ويستعينني	ويستعينني
٢٥٥	٨	»	يسموا	يسمون ولا روم للقوسين
»	١٩	»	قبله	قلبه
٢٥٦	١	»	بجب	يجب
٢٥٩	١٤	»	ودنائتها	ودنائتها
٢٦٠	١٤	»	آثرها	آثر
٢٦٥	١٥	»	تبعا	تبع
٢٦٧	١٨	»	حادى	حاد
٢٧١	١	عنوان	لّة	له (في مس السح غير موحدة)
»	١	حاشية	سووة	سورة
٢٧٥	٥	أصل	راخلفاء	واخلفاء
»	١٠	»	مبعود	مبعود
»	١٤	»	اتخذوا	اتخذوا
٢٧٦	١٣	»	لاّلهة	الآلهة
٢٧٧	١١	»	هو	هوى
٢٧٩	٦	»	هو أدنى الزمان اذكر هذا الدين	هو دان الزمان اد كرهو الاله دين
»	٨	»	وأخافه	وخافه
٢٨٠	٩	»	مربو ببيت	مربوبين

ش

صفحة	سطر	أصل	الخطأ	صوابه
٢٨١	٣	أصل	واسمائه	وأسماؤه
٢٨٥	٧	»	إستغفرى	استغفرى
»	٩	»	الزنا (وى مواضع أخرى)	الزنى
٢٨٦	٣	»	أعبي	أعيا
»	٥	»	إستقأه	استنقأه
٢٨٧	٨	»	العبوديه	المبودية
»	١١	»	بالقأشة	بالقأشة
٢٩٠	١٥	»	فان الراغب	فان الراغب
٢٩١	١	»	خير	خيرا
»	٧	»	يتعبد	يستعبد
٢٩٤	١٤	»	يق	يقي
٢٩٥	١١	»	والمعشوقين	والمعشوق
»	١٧	»	أى	أدب
٢٩٦	٩	»	لنفسه فكل	لنفسه ما فيه فكل
٢٩٨	١٢	»	العلى	العلا
٢٩٩	١	»	واذا	إذا
»	٢	»	أذا عفوا ذ رفوا	إذا عفوا تشرفوا
»	٦	»	ينتص	ينتقض
٣٠٢	٦	»	نجدئ	تجدئ

صوابه	الخطأ		سطر	صفحة
كان ذلك. أما الآن	الآن كان ذلك	أصل	٧	٣٠٣
سألت	سئلت	»	٩	٣٠٤
كل من مات، فقال شهد	أنما كل من مات	»	١٧	»
فعل	افعل	حاشية	٢	»
إلى الـ ١٠٠ عن عاداته	إلى الـ ١٠٠ عن عادة	أصل	٧	٣٠٥
إلى الـ ١٠٠ عن عاداته	إلى الـ ١٠٠ عن عاداته	»	٨	»
الجواري	الجوازا	»	٧	٣٠٦
اجلس	إجلس	»	١٢	»
تصبرت	تصبر	»	١٨	٣٠٩
حواء - لو عاوب وامل بذيرة - كامي -	ولو لم يكن	»	١٠	٣١٠
وكلا ته	وكلا ته	»	١٦	٣١٤
ولي	قنلى	»	٩	٣٢٠
تلا	نلى	»	١٤٠١٣	»
ابس بسعر	نقرأ غدا، الخ	»	١٨	٣٢٣
دواءه	دائه	»	٦	٣٢٥
أما المني	أما الماء	»	١٣	٣٢٨
أعشق - نه لها	أعشق - نه لها	»	١٧	»
أعشق - نه لها	أعشق - نه لها	»	٢	٣٣١

وَحْيٌ عَمْرٍاءَ ابْنِ الْحَكَمِ

١٤١ شارع محمد علي بجوار سوق الخضار بمصر

وشارع فبرت نمرة ٣٨ بجوار وزارة المالية

تعلن الجمهورية ، والأمة العربية الكريمة خاصة
بأنها مستعدة كل الاستعداد لطبع الكتب العربية
والافرنجية ، على أحدث أصول الطباعة الفنية الموافقة
للذوق السليم ، فضلاً عما امتازت به من جودة الصناعة
وجدة الحروف دائماً ، وإتقان العمل ، وحسن المعاملة
مما أكسبها رضا كبار رجال العلم وموظفي الوزارات
والمحامين والتجار والهيئات الرسمية . وشهرتها التي
اكتسبتها بتوفيق الله تعالى ، وحسن العمل ، والتضحية
تغنيها عن الاطناب : —

وهي . مستعدة لحفر الأكلشيحات ، وطبع دفاتر
الحسابات ، وعمل بطاقات الزيارات والولائم والحفلات
وجميع الأشغال التجارية ، وبها فرع خاص بالتجليد .
والأسعار متهاودة . والله المستعان .

امير محمد الرحمن

